

ПРАВОСЛАВНЫЙ КАТИХИЗИС

Образ имей здравых словес, ихже от мене слышал еси, в вере, и любви, яз*се о Христе Иисусе (2 Тим. 1, 13)*.

Введение

Предварительные понятия

1. Православный катихизис есть наставление "в православной вере христианской, преподаваемое всякому христианину для благоугождения Богу и спасения души.

2. Катихизис в переводе с греческого языка значит оглашение, изустное наставление, а в соответствии с употреблением со времен апостольских этим словом обозначается первоначальное учение о православной вере христианской, всякому христианину необходимое (см. Лк. 1, 4, Деян. 18, 25).

3. Для благоугождения Богу и для спасения души нужно, во-первых, познание Истинного Бога и правая вера в Него; во-вторых, жизнь по вере и добрые дела.

4. Вера нужна потому, что, как свидетельствует слово Божие, без веры не возможно угодити Богу (Евр. 11, 6).

5. С верой должны быть нераздельны жизнь по вере и добрые дела, потому что, как свидетельствует слово Божие, вера без дел мертва есть (Иак. 2, 20).

6. По объяснению святого апостола Павла, вера есть уповаемых извещение, вещей обличение невидимых (Евр. 11, 1). То есть уверенность в невидимом — как бы в видимом, в желаемом и ожидаемом — как в настоящем.

7. Различие между знанием и верой заключается в том, что знание имеет предметом видимое и постигаемое, а вера — невидимое и даже непостижимое. Знание основывается на опыте или исследовании предмета, а вера — на доверии к свидетельству истины. Знание принадлежит уму, хотя может действовать и на сердце; вера принадлежит преимущественно сердцу, хотя начинается в мыслях.

8. В учении благочестия требуется не только знание, но и вера, потому что главный предмет этого учения есть Бог, Невидимый и Непостижимый, и Премудрость Божия, в тайне сокровенная. Поэтому многие части этого учения не могут быть объяты знанием разума, но могут быть приняты верой. Вера,— говорит святой Кирилл Иерусалимский,— есть око, озаряющее всякую совесть; она сообщает человеку ведение. Ибо,— говорит пророк,— аще е не уверите, не имате разу мети (Ис. 7, 9) (Огласительное поучение, 5).

9. Святой Кирилл объясняет необходимость веры еще таким образом: Не только у нас, которые носим имя Христово, за великое почитается вера, но и все то, что совершается в мире даме людьми чуждыми Церкви, совершается верою. На вере утверждается земледелие: ибо кто не верит тому, что соберет про-израстшие плоды, тот не станет сносить трудов. Верою водятся мореплаватели, когда, вверив судьбу свою малому древу, непостоянное стремление волн предпочитают твердейшей стихии, земле, предают самих себя неизвестным надемздам и имеют при себе только веру, которая для них надемнее всякого якоря (Огласительное поучение, 5).

Перечень полных названий книг Священного Писания Ветхого Завета и Нового Завета см. на с. 112.

Примечание редактора. Настоящая публикация — это "Пространный христианский катихизис Православный Кафолическия Восточныя Церкви, разсматриванный и одобренный Святейшим Правительствующим Синодом и изданный для преподавания в училищах и для употребления всех православных христиан". Москва, Синодальная типография, 1913. Этот катихизис обычно называют "Филаретовским": его составил по поручению Синода Преосвященный митрополит Московский и Коломенский Филарет (Дроздов; t1867).

В данном случае орфография текста изменена применительно к современной практике, проведена замена многих грамматических архаизмов, даны некоторые уточнения — все это делалось с таким расчетом, чтобы не изменить содержания и не исказить смысла текста.

Принцип подачи текста катихизиса (а он представляет собой классическую диалоговую схему: вопрос— ответ) несколько изменен: сняты вопросы и соответственно буквенные обозначения вопросов и ответов ("В" и "О") и оставлены только ответы. В тех случаях, когда вопрос был органически связан с ответом и механическое снятие вопроса отражалось на понимании ответа, содержание вопроса соединялось с текстом ответа.

Введена (чего не было в катихизисе) сплошная нумерация каждого из положений катихизиса.

Цитаты из Священного Писания и из творений святых отцов оставлены, как и в издании 1913 года, на церковнославянском языке, однако трудные для понимания слова и словосочетания даны с переводами их на русский язык.

Об Откровении Божественном

10. Учение православной веры мы черпаем из Откровения Божественного.

11. Под наименованием Божественного Откровения разумеется то, что Сам Бог открыл людям, чтобы они могли право и спасительно веровать в Него и достойно чтить Его.

12. Бог дал такое Откровение для всех людей, как всем нужное и спасительное, но поскольку не все люди способны непосредственно принять Откровение от Бога, то Он избрал особых провозвестников Откровения Своего, которые передали бы его всем людям, желающим его принять.

13. Не все люди способны непосредственно принять Откровение от Бога по греховной нечистоте и немощи духа и тела.

14. Провозвестниками Откровения Божия были Адам, Ной, Авраам, Моисей и другие пророки. Они приняли и проповедовали начала Откровения Божия; в полноте же и совершенстве принес на землю Откровение Божие Воплощенный Сын Божий, Господь наш Иисус Христос, и распространил его по вселенной через Своих учеников и апостолов.

Апостол Павел говорит в начале своего Послания к евреям: Многочастне и многообразие древле Бог глаголавый опцем во пророцех, в последок дний сих глагола нам в Сыне, Егомсе положи наследника всем, Иммсе и веки сотвори (Евр. 1, 1—2).

Тот же апостол пишет к коринфянам: Глаголем премудрость Бомсино, в тайне сокровенную, юже предустави Бог прежде век в славу нашу, юже никтоже от князей века сего разуме: нам же Бог открыл есть Духом Своим. Дух бо вся испытует, и глубины Божия (1 Кор. 2, 7—8, 10).

Евангелист Иоанн пишет в Евангелии: Бога никтомсе виде нигдемсе, Единородный Сын, сый в лоне Отчи, Той исповеда (1, 18).

Сам Иисус Христос говорит: Никтомсе знает Сына, токмо Отец, ни Отца кто знает, токмо Сын, и ему-же аще волит Сын открыты (Мф. 11, 27).

15. Человек может познавать Бога из рассматривания (исследования.— Ред.) сотворенных Богом вещей; но это познание бывает несовершенным и недостаточным и может служить только приготовлением к вере или некоторым пособием к познанию Бога из Его Откровения.'

Невидимая бо Его от создания мира твореньми помышляема, видима суть, и присносущная сила Его и Божество (Рим. 1, 20).

Сотворил есть от единыя крове весь язык человекъ, жити по всему лицу земному, уставив предучиненная времена и пределы селения их, възскапи Господа, да поне осямсут Его и обрящут, яко не далече от единого коегождо нас суца. О Нем бо мсивем, и движемся, и есмы (Деян. 17, 26—28).

В разуукдении веры в Бога предшествует помышление то, что Бог есть, которое (помышление) мы снискиваем чрез сотворенные вещи. Прилежно разсма-тривая творение мира, познаем, что Бог Премудр, Всемогущ, Благ; познаем также и все невидимыя Его свойства. Таким образом Его яко Верховнаго Правителя приемлем. Поелику всего мира Творец есть Бог,

а мы составляем часть мира, следственно, Бог есть Творец и нами. За сим познанием следует вера, и за сею верою поклонение (Василия Великого, Послание 232).

О Священном Предании и Священном Писании

16. Божественное Откровение распространяется между людьми и сохраняется в истинной Церкви двумя способами: посредством Священного Предания и Священного Писания.

17. Под наименованием Священного Предания понимается то, что истинно верующие и чтущие Бога словом и примером передают один другому и предки потомкам — учение веры, Закон Божий, таинства и священные обряды.

18. Все истинно верующие, соединенные Священным Преданием веры, в совокупности и преемственно, по устройению Божию, составляют Церковь, которая и есть верное хранилище Священного Предания, или, по изречению святого апостола Павла, Церковь Бога жива, столп и утверждение истины (1 Тим. 3, 15).

Святой Иринеи пишет: Не должно у других искать истины, которую легко заимствовать от Церкви. Ибо в нее, как бы в богатую сокровищницу, апостолы в полноте поломсили все, что принадлежит истине, так что каждый желающий может принимать от нея питье жизни. Она есть дверь мсизни (Против ересей, кн. 3, гл. 4).

19. Священным Писанием называются книги, написанные Духом Божиим через освященных от Бога людей, называемых пророками и апостолами. Обычно эти книги называются Библией.

20. Слово Библия — греческое. Оно значит: Книги. Этим названием выражается то, что священные книги преимущественно перед всеми прочими достойны внимания.

21. Древнейший и первоначальный способ распространения Откровения Божия есть Священное Предание. От Адама до Моисея не было священных книг. Сам Господь наш Иисус Христос Божественное учение Свое и установления передал ученикам Своим словом и примером, а не книгой. Тем же способом сначала и апостолы распространяли веру и утверждали Церковь Христову. Необходимость Предания видна и из того, что книгами пользоваться могут не все, а Преданием — все.

22. Священное Писание дано для того, чтобы Откровение Божие сохранилось более точно и неизменно. В Священном Писании мы читаем слова пророков и апостолов точно так, как бы мы с ними жили и их слышали, несмотря на то, что священные книги написаны за несколько веков или тысячелетий до нашего времени.

23. Мы должны соблюдать Священное Предание, с Божественным Откровением и Священным Писанием согласное, как учит этому само Священное Писание. Апостол Павел пишет: Темнее убо, братие, стойте и держите предания, имже научистесь или словом или посланием нашим (2 Сол. 2, 15).

24. Предание нужно и теперь для руководства к правильному пониманию Священного Писания, для правильного совершения таинств и для соблюдения священных обрядов в чистоте первоначального их установления.

81

Святой Василий Великий говорит об этом следующее: Из соблюденных в Церкви догматов и проповеданий, некоторые мы имеем от письменного наставления, а некоторые прияли от Апостольского предания, по преемству в тайне. Те и другие имеют одну и ту же силу для благочестия, и сему не станет противоречить никто, хотя мало сведущий в установлениях церковных. Ибо ежели отважимся отвергать неписанные обычаи, как будто не великую вамсность имеющие, то неприметно повредим Евангелию в самом главном, или паче, от проповеди апостольской оставим пустое имя. Например, упомянем всего прежде о первом и самом общем: чтобы уповающие на имя Господа нашего Иисуса Христа знаменались образом Креста, кто учил писанием? К востоку обращаться в молитве какое писание нас научило? Слова призывания в преложении Хлеба Евхаристии и Чаши Благословения, кто из святых оставил нам письменно? Ибо мы не довольствуемся теми словами, которых Апостол или Евангелие упоминает, но и преемстве их, и после произносим и другие, как имеющие великую силу для Таинства, приняв оныя от неписанного учения. По какому так—мсе писанию благословляем и воду Крещения, и елей Помазания, еще же и самого крещаемого? Не по умолчанному ли и тайному преданию? Что еще? Самому намазыванию елеем какое написанное слово научило нас? Откуда и троекратное погружение человека? И прочее относящееся к Крещению, отрицаться сатаны и ангелов его, из какого взято писания? Не из сего ли необнародываемого и неизрекаемого учения, которое отцы наши сохранили в недоступном любопытству и выведыванию молчании, быв основательно на-

учены молчанием охранять святыню таинств!

Ибо какое было бы приличие писанием оглашать учение о том, на что некрещеным и воззреть не позволительно? (Правило 97, О Святом Духе, гл. 27).

О Священном Писании

25. Священные книги написаны в разные времена. Одни до Рождества Христова, а другие — после.

26. Эти два раздела Священных книг имеют особые названия. Те Священные книги, которые написаны до Рождества Христова, называются книгами Ветхого Завета; а те, которые написаны после Рождества Христова, называются книгами Нового Завета.

27. Ветхий и Новый Завет — это, иначе сказать, древний союз Бога с человеком и новый союз Бога с человеком.

28. Ветхий Завет состоял в том, что Бог обещал даровать людям Божественного Спасителя и готовил их к Его принятию.

29. Бог готовил людей к принятию Спасителя через постепенные откровения, через пророчества и преобразования.

30. Новый Завет состоит в том, что Бог действительно даровал людям Божественного Спасителя, Единородного Сына Своего Иисуса Христа.

31. Святой Кирилл Иерусалимский, святой Афанасий Великий и святой Иоанн Дамаскин принимают число Священных книг Ветхого Завета — двадцать две, применительно к тому, как их считают евреи на своем первоначальном языке (см. Афанасия, послание

39, праздничное. Иоанна Дамаскина, Богословие, кн. 4, гл. 17).

32. Счисление (счет.— Ред.) евреев достойно внимания потому, что, как говорит апостол Павел, вверена была им словеса Бомсия, и новозаветная христианская Церковь приняла ветхозаветные Священные книги ветхозаветной Церкви еврейской (Рим. 3, 2).

33. Ветхозаветные книги святой Кирилл и святой Афанасий исчисляют следующим образом: 1. Книга Бытия. 2. Исход. 3. Левит. 4. Числа. 5. Второзаконие. 6. Книга Иисуса Навина. 7. Книга Судей и вместе с ней, как бы ее прибавление, книга Руфи. 8. Первая и вторая книги Царств, как две части одной книги. 9. Третья и четвертая книги Царств. 10. Первая и вторая книги Паралипоменон. 11. Книга Ездры первая и вторая его же, или, по греческому надписанию, книга Неемии. 12. Есфирь. 13. Книга Иова. 14. Псалтирь. 15. Притчи Соломона. 16. Екклесиаст, его же. 17. Песнь песней, его же. 18. Книга пророка Исайи. 19. Книга пророка Иеремии. 20. Книга пророка Иезекииля. 21. Книга пророка Даниила. 22. Книги двенадцати пророков.

34. В этом перечне ветхозаветных книг не упомянуто о книге Премудрости Иисуса, сына Сирахова, и о некоторых других, потому что их нет на еврейском языке.

35. Мы должны принимать эти последние книги. О них Афанасий Великий говорит: они назначены отцами для чтения вступающим в Церковь.

36. По содержанию ветхозаветные книги можно разделить на четыре следующих разряда: 1. Книги закополомнительные, которые составляют главное основание Ветхого Завета. 2. Исторические, которые содержат преимущественно историю благочестия. 3. Учительные, которые содержат учение благочестия. 4. Пророческие, которые содержат пророчества или предсказания о будущем, и особенно об Иисусе Христе.

37. Законоположительных книг — пять, написанных пророком Моисеем: книга Бытия, Исход, Левит, Числ, Второзаконие. Сам Иисус Христос дает этим книгам общее наименование — Закона Моисеева (см. Лк. 24, 44).

38. Книга Бытия содержит повествование о сотворении мира и человека, а также историю и установление благочестия в первые времена рода человеческого.

39. Другие четыре книги Моисеевы содержат историю благочестия во времена пророка Моисея и через него данный от Бога закон.

40. Исторические книги Ветхого Завета — это книги: Иисуса Навина, Судей, Руфи, Царств, Паралипоменон, книги Ездры, книги Неемии и Есфири.

41. Учительные книги — это книга Иова, Псалтирь и книги Соломоновы.

42. Псалтирь вместе с учением благочестия содержит также указания на его историю и многие пророчества о Христе Спасителе. Она является превосходным руководством к молитве и прославлению Бога и потому непрестанно употребляется в церковном богослужении.

43. Книги пророческие — это книги пророков: Исайи, Иеремии, Иезекииля, Даниила и двенадцати прочих.

44. Книг Нового Завета — двадцать семь.

45. Законоположительными книгами, то есть преимущественно составляющими основание Нового Завета, справедливо можно назвать Евангелие, которое составляют четыре книги евангелистов Матфея, Марка, Луки и Иоанна.

46. Слово Евангелие — греческое, оно означает Благовестив, то есть добрую или радостную весть.

47. Книги, называемые Евангелием, благовествуют о Божестве Господа нашего Иисуса Христа, о Его пришествии на землю, о Его житии на земле, о чудесных Его деяниях и спасительном учении, наконец, о Его Крестной смерти, славном Воскресении и Вознесении на Небо.

48. Эти книги названы Евангелием, потому что для людей не может быть лучшей и более радостной вести, чем весть о Божественном Спасителе и о вечном спасении. Потому-то и чтение Евангелия в Церкви каждый раз предваряется и сопровождается радостным восклицанием: Слава Тебе, Господи, слава Тебе!

49. Среди новозаветных книг есть книга историческая, а именно: книга Деяний святых апостолов.

50. Она повествует о сошествии Святого Духа на апостолов и о распространении через них Церкви христианской.

51. Слово апостол значит посланник. Этим именем называются избранные ученики Господа нашего Иисуса Христа, которых Он послал проповедовать Евангелие.

52. Учительные книги Нового Завета — это семь Соборных посланий: одно апостола Иакова, два Петровых, три Иоанновых и одно Иудино и четырнадцать посланий апостола Павла: к Римлянам, к Коринфянам

два, к Галатам, к Ефессянам, к Филиппийцам, к Колоссянам, к Солунянам (или Фессало-никийцам.— Ред.) два, к Тимофею два, к Титу, к Филимону и к Евреям.

53. Среди книг Нового Завета есть и книга пророческая— это Апокалипсис.

54. В переводе с греческого языка слово это значит Откровение.

55. Эта книга содержит таинственное изображение будущей судьбы Церкви Христовой и всего мира.

56. При чтении Священного Писания нужно соблюдать следующее. Во-первых, необходимо читать его с благоговением, как слово Божие, и с молитвой о его понимании; во-вторых, с чистым намерением, для нашего наставления в вере и побуждения к добрым делам; в-третьих, понимать его следует в согласии с изъяснением Православной Церкви и святых отцов.

57. Когда Церковь предлагает учение Откровения Божия и Священного Писания людям, не знавшим его, то она представляет им следующие признаки того, что это есть истинное слово Божие: 1. Высоту этого учения, свидетельствующую о том, что оно не могло быть изобретено разумом человеческим. 2. Чистоту этого учения, показывающую, что оно произошло от чистейшего • ума Божия. 3. Пророчества. 4. Чудеса. 5. Могущее воздействие этого учения на сердца человеческие, свойственное только Божией силе.

58. Пророчества являются признаком истинного Откровения Божия, и это можно пояснить примером.

Пророк Исайя предсказал рождение Христа Спасителя от Девы, чего естественный разум человеческий и помыслить не мог, и через несколько сот лет после этого пророчества Господь наш Иисус Христос родился от Пресвятой Девы Марии. Нельзя не видеть, что пророчество было словом Бога Всеведущего и чл -исполнение пророчества есть дело Бога Всемогущего. Посему и святой евангелист Матфей, повествуя о Рождестве Христовом, приводит пророчество Исайи: Сие же все бысть, да сбудется реченное от Господа пророком, глаголющим: се, Дева во чреве примет и родит Сына, и нарекут имя Ему Еммануил, еже есть сказа-емо: с нами Бог (Мф. 1, 22—23).

59. Чудеса — это дела, которые не могут быть еде- ~ ланы ни силой, ни искусством человеческим, но только Всемогущей силой Божией. Например — воскресить мертвого.

60. Чудеса являются признаком истинного слова Божия. Кто творит истинные чудеса, тот действует силой Божией, следовательно, он угоден Богу и при-частен Духу Божию. А такому человеку свойственно говорить только чистую истину. И потому, когда он говорит именем Божиим, тогда через него, без сомнения, говорит слово Божие. Посему Сам Господь наш Иисус Христос признает чудеса важным свидетельством Своего Божественного посланничества: Дела, яже даде Мне Отец, да совершу я (их.— Ред.), та дела, ямсе Аз творю, свидетельствуют о Мне, яко Отец Мя посла (Ин. 5, 36).

61. Могущее действие учения христианского особенно можно видеть на примере двенадцати апостолов, избранных из людей бедных, неученых, невысокого общественного положения, однако этим учением они победили и покорили Христу сильных, мудрых, богатых, царей и царства.

Состав катихизиса

62. Чтобы правильно представить состав катихизического учения благочестия, для этого, в соответствии с книгой “Православное исповедание”, одобренной Православными Восточными Патриархами, можно взять за основание изречение апостола Павла о том, что для христианина в основе настоящей жизни должны находиться ВЕРА, НАДЕЖДА, ЛЮБОВЬ. Ныне же пребывают вера, надежда, любви: три сия (1 Кор. 13, 13).

Итак, христианину нужны: во-первых, учение о вере в Бога и в таинства (тайны.— Ред.), которые Он открывает; во-вторых, учение о надежде на Бога и о средствах утверждения в ней; в-третьих, учение о любви к Богу и ко всему, что Он повелевает любить.

63. Церковь вводит нас в учение о вере посредством Символа веры.

64. Руководством к учению о надежде можно принять изречения Господни о блаженстве и Молитву Господню.

65. Начальное учение о любви можно найти в десяти заповедях Закона Божия. (А также в Новом Завете: см., например, Мф. 5, 44, 46; 10, 37. Мк. 12, 30—33. Лк. 7, 47; 11, 42. Ин. 13, 34—35. 1 Кор. 13, 1—9 и др.— Ред.)

Православного катихизиса часть первая

О вере

О Символе веры вообще и о его происхождении

66. Символ веры есть в кратких, но точных словах изложенное учение о том, во что должны веровать христиане.

67.

1. Верую во Единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым.

2. И во Единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, Имже от Отца рожденного прежде всех век, Света от Света, Бога Истинна от Бога Истинна, рождений не сотворенна, Единосушна Отцу, Имже вся пыша.

3. Нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с Небес, и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечшася.

4. Распятого же за ны при Понтийстем Пилате, и страдавши и погребенна.

5. И воскресшаго в третий день по Писанием.

6. И возшедшаго на Небеса, и седяща одесную Отца.

1. И паки грядущаго со славою судити живым и мертвым, Егомсе Царствию не будет конца.

8. И в Духа Святого, Господа, Животворящаго, Имев от Отца исходящаго, Иже со Отцем и Сыном спокланяема и славима, глаголавшаго пророки.

9. Во Едину Святуую Соборную и Апостольскую Церковь.

10. Исповедую едино Крещение, во оставление грехов.

11. Чаю воскресения мертвых.

12. И жизни будущаго века. Аминь.

68. Учение веры так изложили отцы Первого и Второго Вселенских Соборов.

69. Вселенский Собор — это собрание пастырей и учителей христианской Кафолической Церкви, по возможности со всей вселенной, для утверждения истинного учения и благочиния между христианами.

70. Вселенских Соборов было семь: 1-й — Никейский (325 г.). 2-й — Константинопольский (381 г.). 3-й — Ефесский (431 г.). 4-й — Халкидонский (451 г.). 5-й — Константинопольский второй (553 г.). 6-й — Константинопольский третий (680 г.). 7-й — Никейский второй (787 г.).

71. Правило собирать Соборы основывается на примере апостолов, которые созвали Собор в Иерусалиме (см. Деян. 15). Основанием для этого служит также изречение Самого Господа Иисуса Христа, дающее определениям Церкви такую важность, что нарушающий их оказывается лишенным благодати, как язычник. Способ же, которым Вселенская Церковь высказывает свои определения, есть Вселенский Собор. Повездь (скажи.— Ред.) Церкви, аще же и Церковь преслушает (не послушает.— Ред.), буди тебе, якоже язычник и мьгарь (Мф. 18, 17).

72. Первый и Второй Вселенские Соборы, чна^кото-рых составлен Символ веры, были созданы: первый — для утверждения истинного учения о Сыне Божием против ложного учения Ария; второй — для утверждения учения о Святом Духе против ложного учения Македония.

73. Первый Вселенский Собор составил 20 правил (или канонов), Второй Вселенский Собор составил 7 правил.

О членах Символа веры

74. Чтобы лучше понимать Вселенский Символ веры, следует обратить внимание на его деление на двенадцать членов, или частей, и рассматривать каждый член порознь.

75. В первом члене говорится о Боге, особенно о первой Ипостаси Святыя Троицы, о Боге Отце и о Боге как о Творце мира. Во втором члене — о второй Ипостаси Святой Троицы, о Господе Иисусе Христе, Сыне Божием. В третьем члене — о Воплощении Сына Божия. В четвертом члене — о Страдании и смерти Иисуса Христа. В пятом члене — о Воскресении Иисуса Христа. В шестом члене — о Вознесении Иисуса Христа на Небо. В седьмом члене — о Втором пришествии Иисуса Христа на землю. В восьмом члене — о Третьей Ипостаси Святой Троицы, о Святом Духе. В девятом члене — о Церкви. В десятом члене — о Крещении, где подразумеваются и другие Таинства. В одиннадцатом члене — о будущем (всеобщем.— Ред.) воскресении мертвых. В двенадцатом члене — о Жизни Вечной.

О первом члене

76. Веровать в Бога — значит иметь живую уверенность в Его бытии, свойствах и действиях и всем сердцем принимать слово Откровения Его о спасении рода человеческого.

77. Из Священного Писания можно узнать, в чем должна состоять вера в Бога. Апостол Павел пишет: Без веры не возможно угодити Богу; веровати же подобает приходящему к Богу, яко есть, и възискающим Его

мздовоздатель бывает (и ищущим Его воздаст.— Ред.) (Евр. 11, 6). Апостол действие веры в христианах изображает в следующей молитве о них к Богу: Да даст вам, по богатству славы Своея, силою утвердиться Духом Его во внутреннем человеке, все-липится Христу верою в сердца ваша (Еф. 3, 16—17).

78. Ближайшим и непрременным действием сердечной веры в Бога должно быть исповедание самой веры.

79. Исповедовать веру — значит открыто признавать, что мы держимся православной веры, и притом с такой искренностью и твердостью, чтобы ни прельщения, ни угрозы, ни мучения, ни сама смерть не могли заставить нас отречься от веры в Истинного Бога и в Господа нашего Иисуса Христа.

80. Апостол Павел свидетельствует, что исповедание веры нужно для спасения: Сердцем бо веруется в правду, усты же исповедуется во спасение (Рим. 10, 10).

81. Для спасения нужно не только веровать, но и исповедовать православную веру, потому что если бы кто-нибудь для сохранения временной жизни или земных выгод отрекся от исповедания православной веры, то показал бы этим, что не имеет истинной веры в Бога Спасителя и в будущую блаженную жизнь.

82. В Символе веры не сказано: верую в Бога, но с прибавлением: во Единого Бога — для того, чтобы отвергнуть ложное учение язычников, которые, почитая тварь Богом, думали, что богов много.

83. Самые слова учения Священного Писания о единстве Божиим внесены в Символ веры из следующего изречения апостола Павла: Никтомсе Бог ин (иной.— Ред.), токмо един. Аще бо и суть глаголемии бози (так называемые боги.— Ред.), или на небеси, или на земли, якомсе суть бози мнози, и господие мнози; но нам Един Бог Отец, из Негоже вся, и мы у Него, и Един Господь Иисус Христос, Имже вся, и мы Тем (1 Кор. 8, 4—6).

84. Самое Существо Божие познать нельзя. Оно выше всякого познания не только человека, но и ангелов.

85. Об этом в Священном Писании через апостола Павла сказано, что Бог во свете живет неприступ-нем, Егоже никтоже видел есть от человек, низшее видети мозясет (1 Тим. 6, 16).

86. Следующие понятия о Существое и существенных свойствах Божиих можно заимствовать из Откровения Божия: Бог есть Дух Вечный, Всеблагий, Всеведущий, Всеправедный, Всемогущий, Вездесущий, Неизменяемый, Вседовольный, Всеблаженный.

87. Все это можно видеть из Священного Писания. Сам Господь Иисус Христос сказал, что Дух есть Бог (Ин. 4, 24). О вечности Божией говорит пророк Давид: Прежде даже горам не быти, и создатися земли и вселенней, и от века и до века Ты еси (Пс. 89, 3). В Апокалипсисе читается следующее славословие Богу: Свят, Свят, Свят Господь Бог Вседерсмитель, Иже бе, и сый, и грядый (Который был, есть и грядет.— Ред.) (Апок. 4, 8). Апостол Павел говорит, что Евангелие возведено по повелению Вечнаго Бога (Рим. 14, 25).

О благости Божией Сам Иисус Христос сказал: Никтоже благ, токмо Един Бог (Мф. 19, 17). Апостол Иоанн говорит: Бог любви (любовь.— Ред.) есть (1 Ин. 4, 16). Пророк Давид воспевае: Щедр и милостив Господь, долготерпелив и многомилостив: благ Господь всяческим, и щедроты Его на всех делах Его (Пс. 144, 8—9).

О всеведении Божиим апостол Иоанн говорит: Бо-лий есть (больше.— Ред.) Бог сердца нашего, и весть вся (и знает все.— Ред.) (1 Ин. 3, 20). Апостол Павел восклицает: О глубина богатства и премудрости и разума Божия! Яко неиспытани судове (судьбы.— Ред.) Его, и неизследовани путие Его (Рим. 11, 33).

О правосудии Божиим пророк Давид поет: Праведен Господь, и правды возлюби, правоты виде лице Его (Пс. 10, 7). Апостол Павел говорит, что Бог воздаст ко-емуждо по делом его и что несть на лица зрения у Бога (Рим. 2, 6, 11).

О всемогуществе Божиим псалмопевец говорит: Той рече, и быша: Той повеле, и создашася (Пс. 32, 9). Архангел Гавриил говорит в Евангелии: Не изнеможет (не останется бессильным.— Ред.) у Бога всяк глагол (Лк. 1, 37).

Вездесущие Божке Давид изображает та^ Намо (куда.— Ред.) пойду от Духа Твоего? и от лица Твоего камо бежу? Аще взыду на Небо, Ты тамо еси: аще сниду во ад, тамо еси.. Аще возму криле мои рано, и вселюся в последних моря, и тамо бо рука Твоя наставит мя, и удержит мя десница Твоя. И рех (сказал.— Ред.): еда тьма поперет (скроет.— Ред.) мя? и ночь просвещение в сладости моей. Яко тьма не помрачится от Тебе, и ночь, яко день, просветится: яко тьма ея, тако и свет ея (Пс. 138, 7—12).

Апостол Иаков пишет, что у Отца светов несть пременение (нет изменения.— Ред.), или преложения стень (или тени перемены.— Ред.) (Иак. 1, 17).

Апостол Павел говорит, что Бог ни от рук человеческих угомсдения приемлет, требуя что, Сам дая всем живот и дыхание, и вся (Деян. 17, 25). Он же именуе Бога Блаженным и Единым Сильным, Царем царствующих и Господом господствующих (1 Тим. 6, 15).

88. Бог есть Дух, однако Священное Писание приписывает Ему телесные члены, например: сердце, очи, уши, руки. Священное Писание применяется в этом к обычному языку человеческому, а понимать это надо в духовном и высшем смысле, например: сердце Божие значит благодать, или любовь Божия, очи и уши означают всеведение, руки — всемогущество.

89. Бог везде, но говорят, что Бог на Небесах или во храме. Да, Бог везде, но на Небесах есть особое присутствие Его, в вечной славе являемое блаженным духам; а в храмах есть особое присутствие Его, благодатное и таинственное, благоговейно познаваемое и ощущаемое верующими и являемое иногда в особых знамениях.

Иисус Христос говорит: Идеже бо еста (ибо где.— Ред.) два или три собрани во имя Мое, ту есмь посреде их (Мф. 18, 20).

90. Слова Символа: Верую во Единого Бога Отца нужно понимать в смысле отношения к тайне Святой Троицы, потому что Бог есть Един по Существованию, но Троичен в Лицах: Отец, Сын и Святой Дух, Троица Единосущная и Нераздельная.

91. О Святой Троице говорится в Священном Писании. Главнейшие изречения об этом в Новом Завете следующие: Шедше убо научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святого Духа (Мф. 28, 19). Три суть свидетельствующий на Небеси, Отец, Слово и Святой Дух; и Сии Три Едины суть (1 Ин. 5, 7).

92. О Святой Троице говорится и в Ветхом Завете, но не так ясно. Например: Словом Господним Небеса утвердишася, и Духом уст Его вся сила их (Пс. 32, 6). Свят, Свят, Свят Господь Саваоф, исполнь вся земля славы Его (Ис. 6, 3).

93. Бог есть Един в Трех Лицах. Мы не постигаем этой внутренней тайны Божества, но веруем в нее по непреложному свидетельству слова Божия: Божия никомсе весть, точною (только.— Ред.) Дух Божий (1 Кор. 2, 11).

94. Между Лицами Святой Троицы различие в том, что Бог Отец не рождается и не исходит от другого лица; Сын Божий предвечно рождается от Отца; Дух Святой предвечно исходит от Отца.

95. Три Ипостаси, или Лица Пресвятой Троицы, — совершенно равного Божественного достоинства. Как Отец есть Истинный Бог, так равно и Сын есть Истинный Бог, и Дух Святой есть Истинный Бог, но притом так, что в трех Ипостасях есть Един только Триипостасный Бог.

96. Бог называется Вседержителем потому, что Он всё, что ни есть, содержит в Своей силе и в Своей воле.

97. Слова Символа веры: Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым говорят о том, что всё сотворено Богом и ничто не может быть без Бога.

98. Эти слова взяты из Священного Писания. Книга Бытия начинается словами: В начале сотвори Бог небо и землю. Апостол Павел об Иисусе Христе, Сыне Божиим, говорит: Тем создана быша всяческая, ямсе на небеси, и ямсе на земли, видимая и невидимая: аще престали, аще господствия, аще начала, аще власти, всяческая Тем и о Нем создашася (Кол. 1, 16).

99. В Символе веры под наименованием невидимых следует понимать невидимый, или духовный, мир, к которому принадлежат ангелы.

100. Ангелы — духи бесплотные, одаренные умом, волей и могуществом.

101. Имя Ангел значит Вестник.

102. Они так названы потому, что Бог посылает их возвещать волю Свою. Так, например, Архангел Гавриил послан был предвозвестить Пресвятой Деве Марии зачатие Спасителя.

103. Невидимое сотворено прежде видимого, и Ангелы — прежде людей (Православное исповедание, ч. I, вопрос 18).

104. Свидетельство об этом можно найти в Священном Писании. В книге Иова Сам Бог о сотворении земли говорит так: Кто же есть пологивый камень краеугольный на ней? Егда (сотворены) быша звезды, восхвалиша Мя гласом велиим еси Ангелы Мои (Иов 38, 6, 7).

105. Название Ангела Хранителя взято из следующих слов Священного Писания: Ангелом Своим заповесть о Тебе, сохрани Тя во всех путех Твоих (Не. 90, 11).

106. Для каждого из нас есть ангелы хранители. В этом удостоверяют нас следующие слова Господа Иисуса Христа: Блюдите (смотрите.— Ред.), да не презрите единого (от) малых сих: глаголю бо вам, яко ангели их на Небесех выну (всегда.— Ред.) видят лице Отца Моего Небесного (Мф. 18, 10).

107. Не все ангелы добры и благодетельны. Есть злые ангелы, которых иначе называют диаволами (или бесами.— Ред.).

108. Они сотворены добрыми. Но они злыми стали потому, что нарушили долг совершенного повиновения Богу и таким образом опали от Него и впали в самолюбие, гордость и злобу. По изречению апостола Иуды, это ангелы, не соблюдавшие (не сохранившие.— Ред.) своего начальства (достоинства.— Ред.), но оставившие свое жилище (Иуд. 1, 6),

109. Слово диавол значит клеветник, или обольститель.

110. Злые ангелы называются диаволами, то есть клеветниками, или обольстителями, потому что стараются коварствовать (являть свою хитрость.— Ред.) в отношении людей и, обольщая их, внушать им ложные мысли и злые желания.

Об этом Иисус Христос неверующим (в Него, как Сына Божия.— Ред.) иудеям говорит: Вы отца вашего, диавола, есте, и похоти отца вашего хотите творити; он человекоубийца бе искони, и во истине не стоит, яко несть истины в нем: егда глаголет лжу, от своих глаголет, яко ломе есть, и отец лмси (Ин. 8, 44).

111. Священное Писание открыло нам о сотворении мира то, что в начале Бог из ничего сотворил небо и землю. Земля была необразована (или безвидна, то есть не имела привычного нам внешнего вида.— Ред.) и пуста. Затем Бог постепенно сотворил: В первый день бытия мира — свет. Во второй день — твердь, или видимое небо. В третий — вместилища вод на земле, сушу и растения. В четвертый — солнце, луну и звезды. В пятый — рыб и птиц. В шестой — животных четвероногих, живущих на суше, и, наконец, человека. Человеком творение закончилось, и в седьмой день Бог почил от всех дел Своих. Поэтому седьмой день назван субботой, что с еврейского языка означает покой (см. Быт. 2, 2).

112. Видимые твари сотворены не такими, какими видим их ныне. При сотворении всё было добро зело, то есть чисто, прекрасно и безвредно.

113. Известна особенность сотворения человека. Бог во Святой Троице сказал: Сотворим человека по образу Нашему и по подобию (Быт. 1, 26). И сотворил Бог тело первого человека Адама из земли; вдунул в лицо его дыхание жизни; ввел Адама в рай; дал ему в пищу, помимо прочих райских плодов, плоды древа жизни; наконец, взяв у Адама во время сна ребро, из него создал первую жену Еву (см. Быт. 2, 21—22).

114. Образ Божий состоит, по объяснению апостола Павла, в правде и в преподобии (святости.— Ред.) истины (Еф. 4, 24).

115. Дыхание жизни — это душа, существо духовное и бессмертное.

116. Слово рай означает сад. Так названо прекрасное и блаженное жилище первого человека, описанное в книге Бытия подобным саду.

117. Рай, в котором пребывали первые люди, был для тела вещественным, как видимое блаженное жилище; а для души — духовным, как состояние благодатного общения с Богом и духовного созерцания тварей (см. святого Григория Богослова, слово 38, 42; святого Иоанна Дамаскина, Богословие, кн. 2, гл. 12, ст. 3).

118. Древо мсиани — это такое древо, питаясь плодами которого человек и телом был бы безболезнен и бессмертен.

119. Ева создана из ребра Адамова для того, чтобы весь род человеческий, по своему происхождению, был одним телом и чтобы поэтому люди естественно склонны были любить и беречь друг друга.

120. Бог сотворил человека с таким назначением, чтобы он познавал Бога, любил и прославлял Его и через это вечно блаженствовал.

121. Изволение Божие о предназначении человека к вечному блаженству имеет в учении веры особое наименование — предопределение Божие.

122. Предопределение Божие о блаженстве человека остается неизменным даже тогда, когда мы видим, что и ныне человек не блаженствует. Это потому, что Бог по предвидению и по бесконечному милосердию Своему и для уклонившегося от пути блаженства человека предопределил открыть новый путь к блаженству через Единородного Сына Своего Иисуса Христа. Избра нас в Нем прежде сложения (создания.— Ред.) мира,— говорит апостол Навел (Еф. 1, 4).

123. Предопределение Божие по отношению к людям вообще и к каждому человеку порознь нужно понимать так. Бог предопределил всем людям даровать, и действительно даровал, предваряющую благодать и верные средства к достижению блаженства; а тех, кто даруемую Им благодать добровольно при-емлет, употребляет дарованные Им спасительные средства и идет показанным Им путем блаженства, собственно предопределил к блаженству.

124. Слово Божие говорит об этом так: Ихже бо предуведе, тех и предустави (предопределил.— Ред.) (Рим. 8, 29).

125. В Изложении веры Восточных Православных Патриархов об этом сказано: Поелику Он предвидел, что одни хорошо будут пользоваться своею свободою волею, а другие худо, то посему одних предопределил к славе, а других осудил (член 2-й).

126. Вслед за сотворением мира и человека непосредственно следует действие Божие по отношению к миру и особенно к человеку, называемое Промыслом Божиим.

127. Промысл Божий есть непрестанное действие всемогущества, премудрости и благодати Божией, которым Бог сохраняет бытие и силы тварей, направляет их к благим целям, всякому добру вспомоществует, а возникающее через удаление от добра зло пресекает или исправляет и обращает к добрым последствиям.

128. О Промысле Божиим в Священном Писании Сам Господь Иисус Христос говорит: Возрите на птицы небесныя, яко не сеют, ни жнут, ни собирают в житницы, и Отец ваш Небесный питает их: не вы ли паче лучши их есте? (Мф. 6, 26). В этом изречении виден как общий Промысл Божий о тварях, так и особый — о человеке. Весь псалом 90 есть изображение особого и многообразного Промысла Божия о человеке.

О втором члене

129. Имена Иисус Христос, Сын Божий следует понимать так. Сыном Божиим называется Второе Лицо Святой Троицы по Своему Божеству. Сын Божий назван Иисусом, когда Он родился на земле, как человек. Христом назвали Его пророки, когда еще ожидалось пришествие Его на землю.

130. Имя Иисус означает Спаситель и оно наречено Архангелом Гавриилом.

131. Это имя наречено Сыну Божию при рождении Его на земле, потому что Он родился спасти людей.

132. Имя Христос означает помазанник и оно произошло от помазания священным миром, через которое подаются дары благодати Духа Святого.

133. Не один Иисус, Сын Божий, называется помазанником. Помазанниками издревле называли царей, первосвященников и пророков.

134. Иисус, Сын Божий, называется помазанш потому, что Его человеческой природе безмерно с щены все дары Духа Святого. Таким образом в высочайшей степени принадлежит ведение Нроф святость Первосвященника и могущество Царя.

135. Иисус Христос называется Росподом в смысле, что Он есть Истинный Бог. Ибо имя Гос есть одно из имен Божиих.

136. Священное Писание о Божестве Иисуса ". ста, Сына Божия, говорит так: В начале бе (бы Ред.) Слово, и Слово бе к Богу, и Бог бе Слово (Ин. '.

137. Иисус Христос именуется Сыном Боя Единородным. Этим обозначается то, что Он только есть Сын Божий, рожденный из Существа Отца, и потому есть единого Существа с Богом 0^ и следовательно, без всякого сравнения превосх всех святых ангелов и святых людей, которые в ваются сынами Божиими по благодати (см. Ин.

138. Священное Писание называет Иисуса Хj Единородным. Например, в следующих изрече евангелиста Иоанна: Слово плоть бысть, и вс< в ны, и видехом славу Его, славу яко Единородна. Отца, исполнь благодати и истины (Ин. 1, 14). никтоже виде нигдемсе: Единородный Сын, сый б (недре.— Ред.) Отчи, Той исповеда (Ин. 1, 18).

139. В Символе веры о Сыне Божиим сказано же, что Он ромсден от Отца. Этим указывается личное свойство, которым Он отличается от д] Лиц Святой Троицы.

140. Сказано, что Он рожден прежде всех век того, чтобы кто-либо не подумал, что было в когда Его не было. Иначе говоря: этим указывав! то, что Иисус Христос есть также Вечный Сы жий, как Вечен Бог Отец.

141. В Символе веры слова: Света от Света добием видимого света несколько объясняют нег жимое рождение Сына Божия от Отца. Гля^ солнце, мы видим свет; от этого света рождается видимый во всей подсолнечной (т. е. на всей г планете.— Ред.), но и тот, и другой есть один нераздельный, одной природы. Подобно этому Отец есть Вечный Свет (см. 1 Ин. 1, 5); о' го рождается Сын Божий, Который также ест] ный Свет, но Бог Отец и Сын Божий есть Е^ Вечный Свет, Нераздельный, Единого Божестве естества.

142. Слова Символа веры: Бога Истинна от Истинна —имеют то значение, что Сын Божк зывается Богом в таком же истинном смысл(и Бог Отец.

143. Это слова Священного Писания, и они из следующего изречения апостола Иоанна Бо ва: Вемы (знаем.— Ред.) же, яко Сын Божий nt и дал есть нам (сеет и) разум, да познаем Истиннаго, и да будем во Истиннем Сыне Его 1 Христе. Сей есть Истинный Бог и Живот Веч> Ин. 5, 20).

144. О Сыне Божиим в Символе веры сказан же, что Он рожден, не сотворен. Это сделан обличения Ария, который нечестиво учил, чт Божий сотворен.

145. Слова: единосущна Отцу означают: Съжий есть Единого и того же Божественного Существа с Богом Отцем.

146. В Священном Писании Сам Иисус Христос о Себе и о Боге Отце говорит так: Аз и Отец едино есма (Я и Отец — одно.— Ред.) (Ин. 10, 30).

147. Слова Символа веры Имже вся быша — показывают, что Бог Отец всё сотворил Сыном Своим, как вечной Премудростью Своей и вечным Словом Своим. Вся Тем быша, и без Него ничтоже бысть, еже бысть (Ин. 1, 3).

О третьем члене

148. Сошел с Небес — так сказано в Символе веры о Сыне Божиим.

149. Сказано: Бог сошел с Небес. Хотя Он, как Бог, вездесущ. Справедливо, что Он вездесущ, и потому Он всегда на Небе и всегда на земле; но на земле прежде был Он невидим, а потом явился во плоти; в этом смысле сказано, что Он сошел с Небес.

150. Об этом в Священном Писании говорится словами Самого Господа Иисуса Христа: Никтоже взыде на Небо, токмо (только.— Ред.) сшедый с Небесе Сын Человеческий, Сый (Суший.— Ред.) на Небеси (Ин. 3, 13).

151. Сын Божий сошел с Небес нас ради человек и нашего ради спасения, как сказано в Символе веры.

152. Сказано, что Сын Божий сошел с Неба нас ради человек, в том смысле, что Он пришел на землю не для одного какого-либо народа и не для некоторых людей, но для (спасения.— Ред.) всех нас, людей, вообще.

153. Спасти человекoв пришел на землю Сын Божий от греха, проклятия и смерти.

154. Грех — это преступление закона. Грех есть беззаконие (1 Ин. 3, 4).

155. Грех вошел в людей (хотя они сотворены по образу Божию, а Бог грешить не может) — от диавола. Творяй грех, от диавола есть: яко исперва диавол согрешает (1 Ин. 3, 8).

156. Грех перешел от диавола к людям, когда диавол прельстил Еву и Адама и склонил их преступить заповедь Божию.

157. Бог заповедал Адаму в раю, чтобы он не вкушал плодов древа познания добра и зла, и при этом сказал ему, что как только он их вкусит, то смертью умрет.

158. Человеку явилось смертоносным вкушение от плода древа познания добра и зла, потому что оно соединено было с непослушанием воле Божией. Таким образом, непослушание отделяло человека от Бога и благодати Его и отчуждало от жизни в Боге.

159. Наименование древа познания добра и зла соответствует своему существу, потому что человек через это древо познал на опыте, какое добро заключается в послушании воле Божией и какое зло — в противлении ей.

160. Адам и Ева послушались диавола вопреки воле Божией. Бог, по благодати Своей, при сотворении человека дал ему волю, естественно расположенную любить Бога, но притом свободную; а человек употребил во зло эту свободу.

161. Диавол прельстил Адама и Еву следующим образом. Ева увидела в раю змия, который уверял ее, что если люди вкусят (отведает) плодов древа познания добра и зла, то будут знать добро и зло и будут как боги. Ева прельстилась этим обещанием и красотой плодов и вкусила; Адам вкусил по ее примеру.

162. От греха Адамова произошли проклятие и смерть.

163. Проклятие — это осуждение греха праведным судом Божиим и от греха происшедшее на земле зло в наказание людям. Бог сказал Адаму: Проклята земля в делех твоих (Быт. 3, 17).

164. От греха Адамова произошла смерть двоякая: телесная, когда тело лишается души, которая оживляла его, и духовная, когда душа лишается благодати Божией, которая оживляла ее высшей духовной жизнью.

165. Душа может умереть, но не так, как тело. Тело, когда умирает, теряет чувство и разрушается; а душа, когда умирает через грех, лишается духовного света, радости и блаженства, но не разрушается и не уничтожается, а остается в состоянии мрака, скорби и страдания.

166. Не одни первые люди умерли, но все умирают, потому что все родились от Адама, зараженного грехом, и сами грешат. Как от зараженного источника течет зараженный поток, так от родоначальника, зараженного грехом и потому смертного, происходит зараженное грехом и потому смертное потомство.

167. Священное Писание говорит об этом так: Еди-нем человеком грех в мир вниде, и грехом смерть: и тако смерть во вся человеки вниде, в немже еси согрешиха (Рим. 5, 12).

168. Плоды древа жизни не были полезны человеку после греха: после греха он не мог вкушать их, ибо был изгнан из рая.

169. Когда первые люди исповедали перед Богом грех свой, то Бог, по милосердию Своему, дал им надежду на спасение.

170. Эта надежда состояла в том, что Бог обещал, что Семя жены сотрет (поразит, сокрушит.— Ред.) главу змия (Быт. 3, 15).

171. Это значит, что Господь Иисус Христос победит диавола, прельстившего людей и избавит их от греха, проклятия и смерти.

172. Господь Иисус Христос назван Семенем жены, потому что Он родился на земле без мужа от Пресвятой Девы Марии.

173. Польза от этого обещания была такова, что люди со времени этого обещания могли спасительно верить в Грядущего Спасителя, подобно тому, как мы веруем в Пришедшего.

174. Немногие люди в древние времена веровали в Грядущего Спасителя, большая же часть людей забыла обещание Божие о Спасителе.

175. Бог неоднократно повторял это обещание. Например, Аврааму Он дал обещание о Спасителе в следующих словах: Благословятся о семени твоём еси языцы (народы.— Ред.) земнии (Быт. 22, 18). То же обещание повторил Он после пророку Давиду следующими словами: Возставлю семя твоё по тебе и управлю (улучшу, утвержу.— Ред.) престол Его до века (2 Пар. 7, 12, 15).

176. Под словом воплощение подразумевается то, что Сын Божий принял на Себя плоть человеческую, кроме греха, и соделался человеком, не переставая быть Богом.

177. Слово воплощение заимствовано из слов евангелиста Иоанна: Слово плоть бысть (Ин. 1, 14).

178. В Символе веры после того как о Сыне Божием сказано, что Он воплотился, добавлено также, что Он воочеловечился. Сделано это для того, чтобы кто-либо не подумал, что Сын Божий принял одну плоть, или тело, но чтобы признавали в Нем Совершенного Человека, состоящего из тела и души.

179. Об этом есть свидетельство Священного Писания. Апостол Павел пишет: Един Ходатай Бога и человеков, Человек Христос Иисус (1 Тим. 2, 5).

180. В Господе Иисусе Христе не одно естество. В Нем находятся нераздельно и неслиянно два естества, Божественное и Человеческое, и, соответственно этим естествам — две воли.

181. И не два лица, но Одно Лицо, Бог и Человек вместе, одним словом — Богочеловек.

182. В Священном Писании о воплощении Сына Божия от Духа Святого и Марии Девы повествует евангелист Лука. Когда Дева Мария спросила ангела, предвозвестившего Ей зачатие Иисуса: Како будет сие, идеже (когда.— Ред.) мужа не знаю? то Ангел сказал Ей в ответ: Дух Святы́й найдет на Тя, и сила Вышняяго осенит Тя; темже и раждаемое свято, наречется Сын Божий (Лк. 1, 34—35).

183. Святая Дева Мария происходила из племени Авраама и Давида, из рода которых надлежало произойти Спасителю, по обетованию Божию; Она была обручена Иосифу, из того же племени, чтобы он был Ее хранителем, ибо Она была посвящена Бргу с обетом пребывать всегда Девой.

184. Пресвятая Мария действительно всегда пребывала и пребывает Девой — прежде рождения, во время рождения и после рождения Спасителя и поэтому Она называется Приснодевою.

185. Православная Церковь почтила Пресвятую Деву Марию еще одним великим наименованием — Богородицы.

186. Это наименование взято из Священного Писания, из следующих слов пророка Исайи: Се, Дева во чреве приимет, и родит Сына, и нарекут имя Ему Еммануил, емсе есть сказано: с НОЈНУ Бог (Ис. 7, 14). Праведная Елисавета также называет Пресвятую Деву Матерью Господа. А это наименование равнозначно наименованию Богородицы. Откуда мне сие, да приидет Мати Господа моего ко мне? (Лк. 1, 43).

187. Пресвятая Дева наречена Богородицей в следующем смысле. Хотя Господь Иисус Христос родился от Нее не по Божеству Своему, которое есть вечно, а по человечеству, однако Она достойно наречена Богородицей, потому что Родившийся от Нее был в самом зачатии и рождении от Нее, как и всегда есть, Истинный Бог.

188. О высоком достоинстве Пресвятой Девы Марии нужно рассуждать так. Будучи Матерью Господа, Она превосходит благодатью и приближением к Богу, а следовательно и достоинством, всякое сотворенное существо, и потому Православная Церковь чтит Ее превыше Херувимов и Серафимов.

189. О рождении Господа Иисуса Христа от Пресвятой Богородицы следует заметить и то, что поскольку рождение это было совершенно святым и чуждым греха, то оно было и безболезненным: потому что в числе

наказаний за трех определил Бог Еве в болезнях родити чада (см. святого Иоанна Дамаскина, Богословие, кн. 4, гл. 14, ст. 6).

190. Провидением Божиим даны были признаки, согласно которым люди могли узнать родившегося для них Спасителя: это—многие точные предсказания о разных обстоятельствах Его рождения и земной жизни. Например, пророк Исая предсказал, что Спаситель родится от Девы (Ис. 7, 14). Пророк Михей предсказал, что Спаситель родится в Вифлееме, и предсказание это иудеи понимали именно так и еще раньше, чем узнали о самом событии (Мф. 2, 4—6).

После создания второго храма в Иерусалиме пророк Малахия предсказал, что пришествие Спасителя приближается, что Он придет в этот храм и что перед Ним послан будет Предтеча, подобный пророку Илии, чем ясно указывается на Иоанна Крестителя (Мал. 3, 4—5). Пророк Захария предсказал торжественный вход Спасителя в Иерусалим (Зах. 9, 9). Пророк Исая с удивительной ясностью предсказал страдания Спасителя (Ис. гл. 53). Пророк Давид в псалме 21 изобразил Крестные страдания Спасителя с такой точностью, как если бы о них написано было у самого Креста. Пророк Даниил за 490 лет предсказал явление Спасителя, Его Крестную смерть и последовавшее за ней разрушение храма и Иерусалима и прекращение ветхозаветных жертв (Дан. гл. 9).

191. Господа Иисуса Христа как Спасителя в то время, когда Он родился и жил на земле, действительно узнали многие и различными способами. Восточные мудрецы узнали Его через звезду, которая перед рождением Его явилась на востоке. Вифлеемские пастухи узнали о Нем от Ангелов, которые возвестили им, что родился Спаситель в городе Давидовом. Святые праведные Симеон и Анна, по особому откровению от Духа Святого, узнали Его, когда Он по исполнении сорока дней после Его рождения, принесен был в храм. Иоанн Креститель на реке Иордане во время Крещения узнал Его по Откровению, по сошествию на Него Святого Духа в виде голубя и по гласу с Небес от Бога Отца: Сей есть Сын Мой Возлюбленный, о Немже благоволих (Мф. 3, 17). Подобный глас был о Нем апостолам Петру, Иакову и Иоанну во время Преображения Его на горе Фавор: Сей есть Сын Мой Возлюбленный, о Немже благоволих: Того послушайте (Мк. 4, 7). Кроме того, весьма многие узнали Спасителя по превосходству (необычной высоте.— Ред.) Его учения, и особенно по чудесам, которые Он творил.

192. Господь Иисус Христос совершал многие чудеса. Людей, одержимых неизлечимыми болезнями и беснованием, Он исцелял во мгновение ока — одним словом или прикосновением руки и даже через их прикосновение к Его одежде. Однажды пятью, а в следующий раз семью хлебами Он напитал в пустынном месте несколько тысяч человек. Ходил по водам и словом укрощал бурю. Воскрешал мертвых, воскресил сына вдовы наинской, дочь Иаира и праведного Лазаря—уже на четвертый день после его смерти.

193. Поскольку Сын Божий воплотился для нашего спасения, то Он совершил спасение наше учением Своим, жизнью Своей, смертью Своей и Воскресением.

89

194. Учением Христовым явилось Евангелие Царства Божия, или, иначе, учение о спасении и вечном блаженстве, то самое, которое и теперь преподается в Православной Церкви (см. Мк. 1, 14—15).

195. Учение Христово для нас спасительно тогда, когда принимаем его всем сердцем и поступаем согласно ему. Ложное слово диавола, будучи принято первыми людьми, соделалось в них семенем греха и смерти. И напротив, истинное слово Христово, усердно принимаемое христианами, становится в них семенем святой и бессмертной жизни. Они, по словам апостола Петра, порождены не от Семене нетленна, но ист-ленна, словом Живаго Бога, и пребывающа во веки (1 Пет. 1, 23).

196. Жизнь Иисуса Христа бывает для нас спасительной тогда, когда мы ей подражаем. Ибо Он говорит: Аще кто Мне служит, Мне да последует (последует.— Ред.): и идеже есмь Аз, ту (там.— Ред.) и слуга Мой будет (Ин. 12, 26).

О четвертом члене

197. Господь Иисус Христос был распят, тогда как Его учение и дела должны были во всех возбуждать благоговение к Нему. Это произошло потому, что иудейские старейшины и книжники ненавидели Его за то, что Он обличал их ложное учение и незаконную жизнь, и завидовали Ему, потому что народ уважал Его за учение и чудеса больше, чем их, и потому они оклеветали Его и осудили на смерть.

198. Сказано, что Иисус Христос распят при Понтии Пилате. Это сделано для того, чтобы обозначить время, когда Он был распят.

199. Понтий Пилат был римским правителем Иудеи, которая покорена была римлянами.

200. Это обстоятельство достойно замечания потому, что через него видно исполнение пророчества Иаковлева: Не оскудеет князь от Иуды и вождь от чресл его, дондеже приидут отложеная ему: и Той чаяние языков (Быт. 49, 10)*.

201. В Символе веры не только сказано, что Иисус Христос распят, но еще добавлено, что Он страдал, чтобы показать, что распятие Его было не одной видимостью страдания и смерти, как говорили некоторые лжеучители, но было подлинными страданием и смертью.

202. Упомянуто и о том, что Он погребен. Это также относится к уверению в том, что Он действительно умер и воскрес; ибо враги Его приставили даже стражу к Его гробу и запечатали гроб.

203. Иисус Христос страдал и умер, будучи Богом. Но Он страдал и умер не Божественной, а Человеческой природой, и не потому, что не мог избежать страдания, но потому, что восхотел пострадать. Он Сам сказал: Аз душу Мою полагаю (отдаю.— Ред.), да паки прииму ю (ее.— Ред.). Никтоже возмет ю от Мене, но Аз полагаю ю о Себе. Область (власть.— Ред.) имам положить ю, и область имам паки прияти ю (Ин. 10, 17—18).

204. Сказано, что Иисус Христос распят за нас,

в том смысле, что Крестной смертью Своей Он избавил нас от греха, проклятия и смерти.

205. Об этом Священное Писание говорит так.

Об избавлении от греха: О Немже имамы избавление кровию Его, и оставление прегрешений, по богатству благодати Его (Еф. 1, 7). Об избавлении от проклятия: Христос ии(нас.— Ред.) искупил есть от, клятвы законныя (закона.— Ред.), быв по нас клятва (сделавшись за нас клятвой.— Ред.) (Гал. 3, 13).

Об избавлении от смерти: Понеже дети приобщи-шася (причастны.— Ред.) плоти и крови, и Той искренне (также.— Ред.) приобщиася техже, да смер-тию упразднит (лишит силы.— Ред.) имущаго державу смерти, сиречь (то есть.— Ред.) диавола, и избавит сих, елицы страхом смерти чрез все житие повинни беша работе (через всю жизнь были подвержены рабству.— Ред.) (Евр. 2, 14—15).

206. Крестная смерть Иисуса Христа избавляет нас от греха, проклятия и смерти. И чтобы мы легче могли веровать этой тайне, слово Божие вразумляет нас о ней, насколько можем вместить, через сравнение Иисуса Христа с Адамом. Адам естественно (по естеству.— Ред.) есть глава всего человечества, которое едино с ним, по естественному происхождению от него. Иисус Христос, в Котором Божество соединилось с Человечеством, благодатно соделался новой всемогущей Главой людей, которых Он соединяет с Собой посредством веры. Поэтому как через Адама мы подпали под власть греха, проклятия и смерти, так избавляемся от греха, проклятия и смерти через Иисуса Христа. Его вольные страдания и Крестная смерть за нас, будучи бесконечной цены и достоинства, как смерть Безгрешного и Богочеловека, есть и совершенное удовлетворение правосудию Божию, осудившему нас за грех на смерть, и безмерная заслуга, приобретающая Ему право, без оскорбления правосудия, подавать нам, грешным, прощение грехов и благодать для победы над грехом и смертью.

Святым восхоте Бог сказати (показать.— Ред.), кое богатство славы тайны сея во языцех (для язычников.— Ред.), иже (которая.— Ред.) есть Христос в вас, упование славы (Кол. 1, 26—27).

Аще бо единого прегрешением (преступлением.— Ред.) смерть царствова едином (посредством одного.— Ред.), множае паче (тем более.— Ред.) избыток благодати и дар правды приемлюще, в жизни воцарятся Едином Иисус Христом (Рим. 5, 17).

Ни едино убо ныне осуждение (нет ныне никакого осуждения.— Ред.) сущим о Христе Иисусе, не по плоти ходящим (живущим.— Ред.), но по духу. Закон бо духа жизни о Христе Иисусе свободил мя есть от закона греховного и смерти. Немоощное бо закона, в немже немоществоваше плотию (закон, ослабленный плотью, был бессилен.— Ред.), Бог Сына Своего посла в подобии плоти греха (греховной.— Ред.), и о гресе осуди грех во плоти, да оправдание закона исполнится в нас, не по плоти ходящих, но по духу (Рим. 8, 1—4).

207. Господь Иисус Христос пострадал за всех нас: со Своей стороны, Он принес Себя в жертву точно за

Это же место см. в русской Библии: “Не отойдет скипетр от Иуды и законодатель от чресл его, доколе не приидет Примиритель, и Ему покорность народов”.

всех и всем приобрел благодать и спасение. Но пользуются этим те из нас, кто, со своей стороны, добровольно принимают участие в страданиях Его, сообразуясь смерти Его (Флп. 3, 10).

208. Мы участвуем в страданиях и смерти Иисуса Христа посредством живой сердечной веры, посредством Таинств, в которых сокрыта и запечатлена сила спасительных страданий и смерти Иисуса Христа, и, наконец, посредством распинания плоти своей с ее страстями и похотями.

Аз,— говорит апостол,— законом закону умрох, да Богови жив буду, Христови сраспяхся; живу мсе не ктому аз, но живет во мне Христос; а еже ныне живу во плоти, верую живу Сына Бо'мсия, возлюбив-шаго мене, и

предавшаго Себе по мне (Гал. 2, 19—20). Или не разумеете, яко елицы (что все мы.— Ред.) во Христа Иисуса крестихомся, в смерть Его крести-хомся? (Рим. 6, 3). Елимсды бо аще ясте (всякий раз, когда вы едите.— Ред.) Хлеб сей, и Чашу сию пиете, смерть Господню возвещаете, дондеже (пока не.— Ред.) придет (1 Кор. 11, 26). Иже Христовы суть, плоть распяша со страстьми и похотьми (Гал. 5, 24).

209. Распять плоть свою со страстями и похотьми можно воздержанием от страстей и похотей и действиями, им противоположными. Например, когда гнев побуждает нас злословить врага и делать ему зло, мы, однако, противимся этому желанию; вспоминая, как Иисус Христос на Кресте молился за Своих врагов, молимся и мы за своих, то таким образом мы распинаем страсть гнева.

О пятом члене

210. Господь Иисус Христос дал ближайшее доказательство тому, что страдания и смерть Его спасительны для нас, людей, тем, что Он воскрес, и этим положил основание и нашему блаженному воскресению. Ныне же Христос воста от мертвых, Начаток умершим бысть (1 Кор. 15, 20).

211. О том состоянии, в котором был Иисус Христос после смерти Своей и до Воскресения, говорится в следующем церковном песнопении: Во гробе плотски, во аде же с душою яко Бог, в рай мсе с разбойником, и на Престоле был еси, Христе, со Отцем и Духом, вся исполняли Неописанный.

212. Ад, с греческого языка, значит место, лишенное света. В христианском учении под этим названием понимается духовная темница, то есть состояние духов, грехом отторгнутых от лицезрения Божия и соединенных с ним света и блаженства (см. Иуд. 1, 6. Октоих, глас 5, стихиры 2, 4).

213. Господь Иисус Христос нисходил в ад для того, чтобы и там проповедовать победу над смертью и избавить души, которые с верой ожидали Его Пришествия.

214. Об этом в Священном Писании есть следующее свидетельство: Заме (потому что.— Ред.) и Христос единою (однажды.— Ред.) о гресех наших пострада, Праведник за неправедники, да приведет ны Богови: умерщвлен убо быв плотию, омсив же духом, о немцев и сушим в темнице духовом сошед проповеда (1 Пет. 3, 18—19).

215. Слова Символа веры Воскресшаго в третий

день по Писанием взяты из Послания к коринфянам: Предах бо вам исперва, еже и приях (я первоначально преподавал вам, что и сам принял.— Ред.), яко (что.— Ред.) Христос умре грех наших ради, по Писанием; и яко погребен бысть, и яко воста (воскрес.— Ред.) в третий день по Писанием (1 Кор. 15, 3—4).

216. Словом по Писанию обозначается то, что Иисус Христос умер и воскрес именно так, как о том пророчески написано в книгах Ветхого Завета.

217. Например, в 53-й главе книги пророка Исайи многими и подробными чертами изображены страдание и смерть Иисуса Христа: Той язвен бысть за грехи наша и мучен бысть за беззакония наша; наказание мира нашего на Нем, язвою Его мы исцелехом (Ис. 53, 5). О Воскресении Христовом апостол Петр приводит слова псалма 15: Яко не оставиши души Моея во аде, ниже даси Преподобному (и не дашь святому.— Ред.) Твоему видети исления (Деян. 2, 27).

218. В Писании Ветхого Завета есть указание и на то, что Иисусу Христу надлежало воскреснуть именно в третий день. Пророческий образ этого представлен пророком Ионой: И бе (был.— Ред.) Иона во чреве китове три дни и три нощи (Иона, 2, 1).

219. О том, что Иисус Христос воскрес, люди узнали следующим образом: воины, которые стерегли гроб Его, с ужасом узнали об этом потому, что Ангел Господень отвалил камень, которым закрыт был Его гроб, и при этом произошло великое землетрясение. Ангелы также возвестили о Воскресении Христовом Марии Магдалине и некоторым другим. Сам Иисус Христос, в самый день Воскресения Своего, явился многим: мирноносцам, апостолу Петру, двум ученикам, шедшим в Еммаус, и, наконец, всем апостолам в доме, двери которого были закрыты. Потом Он многократно являлся им в продолжение сорока дней; в один из дней Он явился более чем пятистам верных вместе (1 Кор. 15, 6).

220. Иисус Христос по Воскресении Своем являлся апостолам в течение сорока дней потому, что в это время Он продолжал учить их тайнам Царства Божия (Деян. 1, 3).

О шестом члене

221. Указание на Вознесение Господне в шестом члене Символа заимствовано из следующих изречений Священного Писания: Сшедый, Той есть и Возшедый превыше всех небес, да исполнит всяческая (дабы наполнить все.— Ред.) (Еф. 4, 10). Такова имама (имеем.— Ред.) Первосвященника, Иже седе одесную Престола величества на Небесех (Евр. 8, 1).

222. Иисус Христос вознесся на Небеса Человечеством, а Божеством Он всегда пребывал и пребывает на Небесах.

223. Сказано, что Иисус Христос сedit одесную Бога Отца, но Бог Вездесущ. Это нужно понимать духовно, то есть Иисус Христос имеет одинаковое могущество и славу с Богом Отцом.

О седьмом члене

224. Священное Писание так говорит ,о будущем Пришествии Христовом: Сей Иисус, вознесыйся от вас на Небо, такомде (таким же образом.— Ред.) придет, имже образом видесте Его, идуща на Небо (Дели. 1, 11). Это сказали апостолам Ангелы во время Вознесения Господня.

225. О будущем Суде Его Священное Писание говорит так: Грядет час, в онъже (наступит время, в которое.— Ред.) еси сущий во гробех услышат глас Сына Бомсия, и изыдут сотворшии благая в воскрешение живота (жизни.— Ред.), а сотворшии злая в воскрешение суда (Ин. 5, 28—29). Это слова Самого Хри- ; ста Спасителя.

226. Священное Писание так говорит о бесконечном (вечном.— Ред.) Царстве Его. Сей будет велий и Сын Вышняго наречется: и даст Ему Господь Бог престол Давида, отца Его, и воцарится в дому Иаковли во веки, и царствию Его не будет конца (Лк. 1, 32—33). Это слова Ангела, обращенные к Богоматери.

227. Будущее Пришествие Христово будет весьма отличаться от прежнего. Пострадать за нас приходил Он в уничижении, а судить нас придет во славе Своей, и еси святии Ангели с Ним (Мф. 25, 31).

228. Он будет судить всех людей без исключения.

229. Он будет судить так, что совесть каждого человека откроется перед всеми и обнаружатся не только все дела, какие кто сделал в продолжение всей своей жизни на земле, но и все сказанные слова, тайные желания и помышления. Придет Господь, Иже во свете приведет тайная тьмы (осветит сокрытое во мраке.— Ред.), и объявит советы (намерения.— Ред.) сердечныя: и тогда похвала будет комуждо (каждому.— Ред.) от Бога (1 Кор. 4, 5).

230. Он, без сомнения, осудит нас и за худые слова или мысли, если не изгладим их покаянием, верой и исправлением жизни. Глаголю же вам: яко всяко слово праздное, еже аще рекут человецы (скажут люди.— Ред.), воздадут о нем слово (ответ.— Ред.) в День Судный (Мф. 12, 36).

231. Когда Господь Иисус Христос придет на суд — это неизвестно, и поэтому надо жить так, чтобы мы всегда были к атому готовы.

Не коснит (медлит.— Ред.) Господь (с исполнением.— Ред.) обетования, якомсе нещли коснение мнят (как некоторые считают это промедлением.— Ред.), но долготерпит на нас, не хотя, да кто погибнет, но да еси в покаяние приидут: придет же день Господень, яко тать (вор.— Ред.) в нощи (2 Пет. 3, 9, 10).

Бдите убо, яко не весте (не знаете.— Ред.) дне ни часа, в онъмсе (в который.— Ред.) Сын Человеческий придет (Мф. 25, 13).

232. В слове Божием открыты некоторые признаки близкого Пришествия Христова, а именно: уменьшение веры и любви между людьми, умножение пороков и бедствий, проповедание Евангелия всем народам, пришествие антихриста (см. Мф. гл. 24).

233. Антихрист — это противник Христу, который будет стараться истребить христианство, но вместо этого сам погибнет ужасным образом (см. 2 Фее. 2, 8).

234. Царствие Христово есть, во-первых, весь мир; во-вторых, все верующие на земле; в-третьих, все блаженные (то есть праведные, святые.— Ред.) на Небесах. Первое называют царством природы, второе царством благодати, а третье царством славы.

235. Слова Символа о том, что Царству Христову не будет конца, относятся к Царству Славы.

О восьмом члене

236. Дух Святой называется Господом в таком же смысле, как и Сын Божий, то есть Истинным Богом.

237. Об этом свидетельствует Священное Писание словами, которые сказал апостол Петр в обличение Анании: Почто исполни сатана сердце твое солгати Духу Святому? И далее: Не человеком солгал еси, но Богу (Деян. 5, 3—4).

238. Дух Святой называется Животворящим, и это следует понимать так, что Он вместе с Богом Отцом и Сыном дает всему сотворенному жизнь, и особенно духовную жизнь — людям. Аще кто не родится водою и Духом, не может внити в Царствие Божие (Ин. 3,5).

239. О том, что Дух Святой исходит от Отца, мы знаем из следующих слов Самого Господа Иисуса Христа: Егда же приидет Утешитель, Егоже Аз послю вам от Отца, Дух Истины, Иже от Отца исходит, Той свидетельствует о Мне (Ин. 15, 26).

240. Учение об исхождении Святого Духа от Отца не может быть подвержено какому-либо изменению или дополнению. Во-первых, потому, что Православная Церковь в этом учении повторяет точные слова Самого Иисуса Христа; а Его слова, без сомнения, являются достаточным и совершенным выражением истины. Во-вторых, потому, что Второй Вселенский Собор, главным предметом которого было утверждение истинного учения о Святом Духе, без сомнения, удовлетворительно изложил это учение в Символе веры; и Кафолическая Церковь признала это столь решительно, что Третий Вселенский Собор своим седьмым правилом запретил составлять новый Символ веры. Поэтому святой Иоанн Дамаскин пишет: Духа Святаго и из Отца быти глаголем и Духа Отца именуем: от Сына мсе Духа быти никакоже глаголем, но точию Его Духа Сыновня нарицаем (Богословие, кн. 1, гл. 11, ст. 4).

241. Духу Святому приличествуют поклонение и прославление, равное со Отцом и Сыном. Это видно из того, что Иисус Христос повелел крестить во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Мф. 28, 19).

242. В Символе веры сказано, что Дух Святой глаголаше через пророков. Это сказано для обличения некоторых лжеучителей, которые говорили, что книги Ветхого Завета написаны не Духом Святым.

243. Священное Писание свидетельствует о том, что через пророков точно говорил Дух Святой. Апостол Петр пишет: Ни бо волею бысть когда человеком пророчество (никогда пророчество не произносилось по воле человека.— Ред.), но от Святаго Духа просвеща-еми глаголаша святии Божий человецы (2 Пет. 1, 21).

244. Дух Святой говорил и через апостолов пророкам, говорит также апостол Петр: Открыся, яко не им самем, но нам слумсаху сия, ямсе ныне возвестишася вам (что ныне проповедано вам.— Ред.), благовествовавшими вам Духом Святым, посланным с небесе (1 Пет. 1, 12).

245. Об апостолах не упомянуто в Символе потому, что во время составления Символа никто не сомневался в богодухновенности апостолов.

246. Дух Святой открылся людям особым образом. Он сошел на апостолов в виде огненных языков в пятидесятый день по Воскресении Христовом.

92

247. Дух Святой и ныне сообщается всем истинным христианам. Не весте ли, яко храм Божий есте, и Дух Божий живет в вас? (1 Кор. 3, 16).

248. Соделаться причастным Святого Духа можно через усердную молитву и через Таинства. Аще убо вы зли суще (если вы, будучи злы.— Ред.), умеете даяния блага даяти чадом вашим, кольми паче (тем более.— Ред.) Отец, Иже с Небесе, даст Духа Святаго просящим у Него (Лк. 11, 13). Егда же благодать и человеколюбие явися Спаса нашего Бога, не от дел праведных, ихже (которые.— Ред.) сотворихом мы, но по Своей Его милости, спасе нас банею пакибытия (омытием возрождения.— Ред.) и обновления Духа Святаго, Егоже излиша на нас обильно Иисус Христом Спасителем нашим (Тит. 3, 4—6).

249. Святой пророк Исайя указывает семь даров Духа Святаго: дух страха Божия, дух познания, дух силы, дух совета, дух разумения, дух мудрости, дух Господень, или дар благочестия и вдохновения в высшей степени (см. Ис. 11, 1—3).

О девятом члене

250. Церковь есть от Бога установленное общество людей, соединенных православной верой, Законом Божиим, священноначалием и Таинствами.

251. Веровать в Церковь — значит благоговейно чтить истинную Церковь Христову и повиноваться ее учению и заповедям с уверенностью, что в ней пребывает, спасительно действует, учит и управляет благодать, изливаемая от Единой Вечной Главы ее, Господа Иисуса Христа.

252. Церковь, которая видима, является предметом веры, тогда как вера, по апостолу, есть обличение невидимых (уверенность в невидимом.— Ред.). Во-первых, хотя Церковь и видима, но невидима усвоенная ей и освященная в ней (людям.— Ред.) благодать Божия, которая и есть собственно предмет веры в Церковь. Во-вторых, хотя Церковь видима, поскольку она пребывает на земле и к ней принадлежат все православные христиане, живущие на земле, в то же время она и невидима, поскольку она есть и на Небесах, и к ней принадлежат все, скончавшиеся в истинной вере и святости.

253. Понятие о Церкви, пребывающей на земле и в то же время Небесной, утверждается на следующих словах апостола Павла, обращенных к христианам: Приступиспге (вы приступили.— Ред.) к Сион-стей горе, и ко

граду Бога живаго, Иерусалиму Небесному и тмам ангелов, торжеству, и церкви первородных (к торжествующему собору и Церкви первенцев.— Ред.), на Небесех написанных, и Судии всех Богу, и духом праведник совершенных и к Ходатаю Завета Нового Иисусу (Евр. 12, 22—24).

254. Мы удостоверяемся в пребывании благодати Божией в истинной Церкви, во-первых, через то, что Глава ее есть Богочеловек Иисус Христос, исполненный благодати и истины, и тело Свое, то есть

Церковь, наполняющий благодатью и истиной (см. Ин. 1, 14—17). Во-вторых, через то, что Христос Спаситель обещал ученикам Своим Духа Святого, чтобы Он был с ними вечно, и что, согласно этому обещанию, Дух Святой поставляет пастырей Церкви (см. Ин. 14, 16). Апостол Павел об Иисусе Христе говорит, что Бог Отец Того даде Главу выше всех Церкви (поставил Его выше всего, Главой Церкви.— Ред.), яже есть тело Его (Еф. 1, 22—23). Тот же апостол говорит пастырям Церкви: Внимайте убо себе и всему стаду, в неммсе вас Дух Святыи постави Епископы пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа (которую приобрел.— Ред.) Кровию Своею (Деян. 20, 28).

255. В том, что благодать Божия пребывает в Церкви донныне и будет пребывать до скончания века, удостоверяют нас следующие изречения Самого Господа Иисуса Христа и Его апостола: Созимсду Церковь Мою, и врата адова не одолеют ей (Мф. 16, 18). Аз с вами есмь во вся дни до скончания века, аминь (Мф. 28, 20). Тому (Богу Отцу) слава в Церкви во Христе Иисусе во вся роды века веков. Аминь (Еф. 3, 21).

256. Церковь едина потому, что она есть одно духовное тело, имеет одну Главу — Христа и одушевляется одним Духом Божиим. Едино тело, Един Дух, якоже и звани бысте во едином уповании (как вы и призваны к одной надежде.— Ред.) звания вашего: Един Господь, едина вера, едино Крещение: Един Бог и Отец всех (Еф. 4, 4—6).

257. Иисус Христос есть Единая Глава единой Церкви. Апостол Павел пишет, что д. in Церкви, как здания Божия, основания инаго ник-тоже момсет положити, паче лежащаго (кроме положенного.— Ред.), еже есть Иисус Христос (1 Кор. 3, 10—11). Поэтому для Церкви, как тела Христова, не может быть иной главы, кроме Господа Иисуса Христа. Церковь, которая должна пребывать во все роды (до скончания) века, требует и Главы, всегда пребывающей, а таковым является один Господь Иисус Христос. Поэтому и апостолы называются не более, как служителями Церкви (Кол. 1, 24—25).

258. Единство Церкви налагает на нас обязанность блюсти (сохранять.— Ред.) единение духа в союзе мира (Еф. 4, 3).

259. Церковь едина, однако есть многие Церкви отдельные и самостоятельные, например: Иерусалимская, Антиохийская, Александрийская, Константинопольская, Российская. Это частные Церкви, или части единой Вселенской Церкви. Самостоятельность видимого их устройства не препятствует им духовно быть великими членами единого тела Церкви Вселенской, иметь Единого Главу — Христа и единый дух веры и благодати. Единство это выражается видимо, одинаковым исповеданием веры и общением в молитвах и Таинствах*.

В катихизисе митрополита Филарета не упомянуто об инославных исповеданиях, вероучение и церковный строй которых в той или иной степени отличаются от православных. Поместные Православные Церкви — именно о них идет речь в этом положении катихизиса — в настоящее время осуществляют братские взаимосвязи (экуменические отношения) с Римско-Католической Церковью, Древними Восточными (нехалкидонскими) Церквями, Англиканским коммунионом (то есть содружеством Англиканских Церквей), Старокатолическим союзом, евангелическо-лютеранской, реформатской, мето-

260. Без сомнения, существует также единство между пребывающей на земле и Небесной Церковью как в их отношении к Единой Главе, Господу нашему Иисусу Христу, так и согласно взаимному общению между той и другой.

261. Средство общения Церкви, пребывающей на земле, с Церковью Небесной есть молитва веры и любви. Верующие, принадлежащие к Церкви, подвигающейся на земле, принося молитву Богу, призывают в то же время на помощь святых, принадлежащих к Церкви Небесной; и святые, находясь на высших степенях приближения к Богу, своими посредствующими молитвами очищают, укрепляют и приносят к Богу молитвы верующих, живущих на земле, и по воле Божией благодатно и благотворно действуют на них или невидимой силой, или через свои явления, или иным образом.

262. Правило Церкви, пребывающей на земле, призывать в молитве Святых Церкви Небесной, основано на Священном Предании, начала которого видны и в Священном Писании. Например, когда пророк Давид взывает в молитве: Господи Боже Авраама и Исаака и Израиля, отец наших, тогда он воспоминает святых для укрепления своей молитвы. Точно так же и ныне Православная Церковь призывает Христа, Истинного Бога

нашего, молитвами Пречистыя Его Матери и всех Святых (см. 1 Пар. 29, 18). Святой Кирилл Иерусалимский в изъяснении Божественной литургии говорит: Поминаем и премде почивших, во-первых, патриархов, пророков, апостолов, мучеников, чтобы их молитвами и предстательством принял Бог моление наше (Поучение тайноводственное, 5, гл. 9).

Святой Василий Великий в слове на день святых сорока мучеников говорит: Скорбящий к четыредесяти (к сорока.— Ред.) прибегает, веселящийся притекает к тем же: один — да обрящет разрешение (получит освобождение от.— Ред.) скорбей, другой — да соблюдута у него благая. Здесь жена благочестивая о чадах молящихся зрится: опшедшаго мужа возвращения, недугующему здравия просит. С мучениками да бывают прошения ваши.

263. О посредствующей молитве святых на Небесах есть свидетельство Священного Писания. Святой евангелист Иоанн в откровении видел на Небесах Ангела, которому даны быша фимиамы мнози, да даст молитвам святых всех (чтобы он с молитвами святых возложил его.— Ред.) на алтарь златый, сущий пред Престолом: и изыде дым кадильный молитвами Святых от руки Ангела пред Бога (Апок. 8, 3—4).

264. О благотворных явлениях святых с Неба есть свидетельство Священного Писания. Святой евангелист Матфей повествует, что после Крестной смерти Господа нашего Иисуса Христа многа телеса усопших святых восташа, и изшедше из гроб, по Воскресении Его, внидоша во святей град, и явишася мнозем (Мф. 27, 52—53). Поскольку чудо, столь важное, не могло быть без важной цели, то следует полагать, что воскресшие святые явились для того, чтобы возвестить о сошествии Иисуса Христа в ад и о победоносном Воскресении Его, и этой проповедью содействовать переходу в открывавшуюся тогда Новозаветную Церковь тем, кто родился в ветхозаветной Церкви.

265. Следующими свидетельствами мы утверждаемся в вере в то, что святые, по преставлении своем (то есть по переходе: смерть христианина называется переходом к вечной жизни.— Ред.), чудодействуют тем или иным образом. Четвертая книга Царств свидетельствует, что от прикосновения к костям пророка Елисея воскрес мертвый (4 Цар. 13, 21).

Апостол Павел не только сам непосредственно совершал исцеления и чудеса, но то же делали взятые от тела его главоотяжи и убрисцы (плапки и опоясания.— Ред.) в его отсутствие (Деян. 19, 12). На этом примере мы видим, что святые и по кончине своей равно могут благотворно действовать через земные средства или предметы, получившие через них освящение.

Святой Григорий Богослов в первом обличительном слове на Иулиана говорит: Непостыдился еси жертв, за Христа закланных, ниже (даже не.— Ред.) убоился еси великих подвизников: Иоанна онаго, Петра, Павла, Иакова, Стефана, Луки, Андрея, Феклы и прочих, прежде и после оных (них.— Ред.) за истину пострадавших, имсе и огню, и железу, и зверем, и мучителем, и настоящим бедствиям и возвещаемым, яко-мсе (как бы.— Ред.) в чумсдих телесех и безтеле-сии, усердно противустали. Чего ради? Да ниже словом предадут благочестие. Имже и великия чести и торжества праведно учреждена суть. От нихже и демони прогоняются, и недуги врачуются. Ихже явления и ихже пророчества. Ихже едина телеса равномошна (равной силы.— Ред.) суть душам святым, егда или осязаема, или почитаема бывают. Ихже и капли крове, сии малые признаки страдания, равная действуют телесем (действуют так же, как и телеса.— Ред.).

Святой Иоанн Дамаскин пишет: Мощи святых аки (как.— Ред.) спасительные источники дарова нам Владыка Христос, ямсе многообразная благоденяния источают. Как бы в объяснение этого он замечает: Яко посредством ума и в телеса их вселися Бог (Богословие, кн. 4, гл. 15, ст. 3, 4).

266. Церковь есть Святая, потому что освящена Господом Иисусом Христом через Его страдания, через Его учение, через Его молитву и через Таинства. Христос возлюбил Церковь, и Себе предал за ню, да освятит ю, очистив банею водною в глаголе (посредством слова.— Ред.): да представит ю Себе славному Церкви, неимущу скверны или порока, или нечто от таковых, но да будет свята и непорочна (Еф. 5, 25—27). В молитве Богу Отцу о верующих Господь Иисус Христос сказал: Святи их во истину Твою:

дистской, баптистской, другими конфессиональными семьями. При этом Православная Церковь ставит задачей восстановление единства разделенного христианства на основе вероучения и церковного строя Древней неразделенной Церкви и на пути к этой святой цели осуществляет сотрудничество с инославными Церквями и религиозными объединениями в деятельности по утолению нужд современного страждущего рода человеческого.— Ред.

слово Твое истина есть. И за них Аз свящу Себе (Я посвящаю Себя.— Ред.), да и тии будут священи во истину (освящены истиной.— Ред.) (Ин. 17, 17—19).

267. Церковь есть Святая, хотя в ней есть и согрешающие. Согрешающие, но очищающие себя истинным покаянием, не препятствуют Церкви быть святой; а нераскаянные грешники или видимым действием церковной власти, или невидимым действием суда Божия, как мертвые члены, отсекаются от тела Церкви, и таким образом она и в этом отношении сохраняется святой. Измите зло от вас самих (из среды вас.—Ред.) (1 Кор. 5, 13). Твердое убо основание Божие стоит, имущее (имея.—Ред.) печать сию: позна Господь сущия Своя, и да отступит от неправды всяк именуяй (исповедующий.—Ред.) имя Господне (2 Тим. 2, 19).

268. Церковь называется Соборною, или, что то же, Кафолическою, или Вселенскою, потому что она не ограничивается никаким местом, ни временем, ни народом, но заключает в себе истинно верующих всех мест, времен и народов. Апостол Павел говорит, что благовествование существует во всем мире и есть плодоносно и растимо (возрастает.—Ред.) (Кол. 1, 5—6); и что в Церкви христианской несть еллин, ни иудей, обрезание и необрезание, варвар и скиф, раб и свобод: но всяческая и во всех Христос (Кол. 3, 11). Сущий от веры (верующие.—Ред.) благословятся с верным Авраамом (Гал. 3, 9).

269. Важное преимущество Кафолической Церкви в том, что ей, собственно, принадлежат высокие обетования (обещания.—Ред.), что врата ада не одолеют ей, что Господь пребудет с ней до скончания века, что в ней пребудет слава Божия о Христе Иисусе во вся роды века: что, следовательно, она никогда не может ни отпасть от веры, ни погрешить в истине веры или впасть в заблуждение. Несомненно исповедуем, как твердую истину, что Кафолическая Церковь не может погрешать или заблуждаться, и изрекать ложь вместо истины: ибо Дух Святой, всегда действующий чрез верно служащих отцев и учителей Церкви, предохраняет ее от всякого заблуждения (Цослание Восточных Патриархов о православной вере, чл. 12).

270. Кафолическая Церковь заключает в себе всех истинно верующих в мире. Поскольку Господь Иисус Христос, по изречению апостола Павла, есть Глава Церкви и Той есть Спаситель тела, то, чтобы иметь участие в Его спасении, необходимо быть членом Его тела, то есть членом Кафолической Церкви (Еф. 5, 23). Апостол Петр пишет, что Крещение спасает нас по образу Ноева ковчега. Все, спасшиеся от всемирного потопа, спаслись единственно в Ноевом ковчеге: так все, обретающие вечное спасение, обретают его в Единой Кафолической Церкви.

271. Следующие мысли и воспоминания нужно соединять с наименованием Церкви Восточной. В раю, насажденном на Востоке, создана была и первая Церковь безгрешных прародителей; и там же после грехопадения положено новое основание Церкви спасаемых, в обетовании (обещании.—Ред.) о Спасителе. На Востоке, в земле иудейской, Господь наш Иисус Христос, совершив дело спасения нашего, положил нача-

ло Своей, собственно Христианской Церкви. Оттуда распространилась она по всей вселенной; и доньше православная кафолическая вселенская вера, семью Вселенскими Соборами утвержденная, в первоначальной своей чистоте неизменно сохраняется в древних Восточных Церквях и в единомысленных- с Восточными, каковой является, благодатью Божией, и Всероссийская Церковь.

272. Церковь называется Апостольскою, потому что она непрерывно и неизменно сохраняет от апостолов и учение, и преемство даров Святого Духа через священное рукоположение. В этом же смысле Церковь называется также Православною, или Правоверующею. Песте странни (вы и чужие.—Ред.) и пришельцы, но сожителе святым и приснии Богу (сограждане святым и свои Богу.—Ред.), наздани (утверждены.—Ред.) бывше на основании апостол и пророк, сущу краеугольну (имея краеугольным камнем.—Ред.) Самому Иисусу Христу (Еф. 2, 19—20).

273. Символ веры, когда называет Церковь Апостольскою, наставляет твердо держаться учения и преданий апостольских и избегает такого учения и таких учителей, которые не основываются на учении апостолов. Апостол Павел говорит: Теммсе убо (и так.—Ред.), братие, стойте и держите предания, имже научитесь (которым вы научены.—Ред.) или словом, или посланием нашим (2 Сол. 2, 15). Еретика человека по первом и втором наказании (вразумлении.—Ред.) отрицайся (Тит. 3, 10). Суть бо мнози непокориви, суесловцы и умом пре-льщени (есть много непокорных, пустословов и обманщиков.—Ред.), наипаче же сущий от обрезания (особенно из обрезанных.—Ред.), ихже подобает уста заграждати: иже вся домы (целые дома.—Ред.) развращают, учаще ямсе не подобает (чему не должно.—Ред.), скверного ради прибыпка (из постыдной корысти.—Ред.) (Тит. 1, 10—11). Аще же и Церковь преслушает (не послушает.—Ред.) брат твой, буди тебе якоже (будет тебе как.—Ред.) язычник и мытарь (Мф. 18, 17).

274. В Церкви существует учреждение, в котором сохраняется преемство апостольского служения,— это церковная иерархия, или священноначалие.

275. Иерархия Христианской Православной Церкви ведет свое начало от Самого Иисуса Христа и от сошествия на апостолов Святого Духа, и с тех пор непрерывно продолжается через преемственное рукоположение в Таинстве Священства. Той дал есть овы убо (Он поставил одних.— Ред.) Апостолы, овы же пророки, овы мсе благовестники, овы мсе пастыри и учителя, к совершению святых в деле (на дело.— Ред.) служения, в созидание (для созидания.— Ред.) тела Христова (Еф. 4, 11—12).

276. Священноначалием, которое может действовать от имени всей Кафолической Церкви, является Вселенский Собор.

277. Главные части Вселенской Церкви подчинены Православным Патриархам.

278. Меньшие православные области и города подчиняются митрополитам, архиепископам и епископам.

279. Для того чтобы исполнить долг повиновения Церкви, нужно знать, чего она требует от своих чад. Это можно узнать из Священного Писания, из правил святых апостолов, святых Вселенских и Поместных Соборов и святых отцов и их Церковных уставов.

О десятом члене

280. В Символе веры о Крещении упоминается потому, что вера запечатлевается (утверждается.— Ред.) Крещением и иными Таинствами.

281. Таинство есть священное действие, через которое тайным образом действует на человека благодать, или спасительная сила Божия.

282. Таинств — семь: 1. Крещение. 2. Миропомазание. 3. Причащение. 4. Покаяние. 5. Священство. 6. Брак. 7. Елеосвящение.

283. Каждое из этих Таинств имеет свою духовную силу. 1. В Крещении человек таинственно рождается в жизнь духовную. 2. В Миропомазании получает благодать духовно возвращающую (содействующую духовному росту.— Ред.) и укрепляющую. 3. В Причащении питается духовно. 4. В Покаянии врачует от болезней духовных, то есть от грехов. 5. В Священстве получает благодать духовно возрождать и воспитывать других посредством учения и Таинств. 6. В Браке получает благодать, освящающую супружество и естественное рождение и воспитание детей. 7. В Елеосвящении врачует от болезней телесных, посредством исцеления от духовных.

284. В Символе веры упомянуто не обо всех Таинствах, а об одном Крещении, потому что в отношении Крещения было сомнение: не следует ли некоторых людей (например, еретиков.) крестить вторично; нужно было решить этот вопрос, что и сделано в Символе, через который мы исповедуем едино Крещение.

О Крещении

285. Крещение есть Таинство, в котором верующий при троекратном погружении тела в воду с призыванием Бога Отца и Сына и Святого Духа умирает для жизни плотской, греховной и возрождается Духом Святым в жизнь духовную, святую. Аще (если.— Ред.) кто не родится водою и Духом, не может внити (войти.— Ред.) в Царствие Божие (Ин. 3, 5).

286. Крещение началось следующим образом. Во-первых, на Иордане Пророк и Предтеча Спасов Иоанн крести крещением покаяния, людем глаголя, да во Грядущаго по нем веруют, сиречь (то есть.— Ред.) во Христа Иисуса (Деян. 19, 4). Затем Иисус Христос примером Своим освятит Крещение, приняв его от Иоанна. Наконец, по Воскресении Своём Он дал апостолам торжественное повеление: Шедшеубо научите вся языки (народы.— Ред.), крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Мф. 28, 19).

287. Самое важное в священнодействии Крещения — это троекратное погружение в воду с произнесением слов: “Крещается раб Божий (имя) во имя Отца. Аминь. И Сына. Аминь. И Святаго Духа. Аминь”.

288. Для того, кто желает принять Крещение, требуется покаяние и вера. Поэтому перед Крещением читается Символ веры. Покайтесь, и да крестится кийждо вас (каждый из вас.— Ред.) во имя Иисуса Христа во оставление грехов: и примите дар Святаго Духа (Деян. 2, 38). Имев веру имет и крестится, спасен будет (Мк. 16, 16).

289. Младенцев крестят по вере родителей и восприемников, которые при этом обязаны научить их вере, когда они будут приходить в возраст.

290. Из Священного Писания можно доказать, что следует крестить младенцев. Во времена Ветхого Завета обрезание совершалось над восьмидневными младенцами, но Крещение в Новом Завете совершается вместо обрезания, следовательно, над младенцами должно совершать Крещение.

291. То, что Крещение совершается вместо обрезания, видно из следующих слов апостола, обращенных к верующим: Обрезани бысте обрезанием нерукотворенным, в совлечении тела греховнаго плоти, во обрезании Христове, спогребшеся Ему Крещением (погребены с Ним в Крещении.— Ред.) (Кол. 2, 11—12).

292. При Крещении бывают восприемники для того, чтобы поручиться перед Церковью за веру крещаемого и по Крещении принять его под свое попечение для утверждения его в вере (см. святой Дионисий Ареопагит. О церковной иерархии, гл. 2).

293. Над крещаемым бывает заклинание для того, чтобы отогнать от него диавола, который со времени греха адова получил доступ к людям и некоторую над ними власть, как бы над своими пленниками и рабами. Апостол Павел говорит, что все люди вне благодати ходят по веку мира сего (по обычаю мира сего.— Ред.), по князю власти воздушныя, духа, имев ныне действует в сынех противления (Еф. 2, 2).

294. Сила заклинания заключается в имени Иисуса Христа, призываемом с молитвой и верой. Господь Иисус Христос дал верующим обещание: Именем Моим бесы ижденут (будут изгонять бесов.— Ред.) (Мк. 16, 17).

295. Совершаемое в подобном и в других случаях знамение Креста имеет ту же силу, что и имя Иисуса Христа распятого, с верою произнесенное движением уст; то же самое есть и знамение Креста, с верой изображенное движением руки или каким-нибудь другим образом.

Святой Кирилл Иерусалимский пишет: Да не създимся исповедовать Распятого, с дерзновением да изображаем рукою знамение Креста на челе, и на всем: на хлебе, который вкушаем, на чашах, из которых пием; да изображаем его при входах, при выходах, когда ложимся спать и встаем, когда находимся в пути и отдыхаем. Он великое предохранение, данное бедным в дар и слабым без труда. Ибо это благодать Божия, знамение для верных и страх для злых духов (Огласительное поучение, 13, 36).

296. Употребление крестного знамения ведет начало с самых времен апостольских (см. святой Дионисий Ареопагит. О церковной иерархии, гл. 2 и 5. Тертулиан. О венцах, гл. 3; О Воскресении, гл. 8).

297. Белая одежда, в которую одевают по Крещении, обозначает чистоту души и жизни христианской.

96

298. На крещаемого возлагается крест для всегдашнего напоминания о заповеди Христовой и видимого на нее указания: Аще кто хочет по Мне ити, да отвержется себе и возмет Крест свой, и по Мне грядет (Мф. 16, 24).

299. Хождение крещаемого вокруг купели со светильником обозначает духовную радость, соединенную с духовным просвещением.

300. В Символе веры повелевается признавать Крещение едино. Это следует понимать так, что Крещение не повторяется.

301. Крещение не повторяется потому, что оно есть духовное рождение: рождается человек однажды, потому и крестится однажды.

302. Те, кто грешат после Крещения, виновнее в своих грехах, чем некрещеные в своих, потому что имели от Бога особую помощь для совершения добра и отвергли ее. Аще бо отбегше скверн мира в разум (через познание.— Ред.) Господа и Спаса нашего Иисуса Христа, сими же паки сплетшеся (опять запутываются в них.— Ред.) побеждаеми бывають, быша им последняя горша (хуже.— Ред.) первых (2 Пет. 2, 20).

303. Но и для согрешивших после Крещения есть средство получить прощение грехов: это — покаяние.

О Миропомазании

304. Миропомазание есть Таинство, в котором верующему при помазании освященным миром частей тела во имя Святого Духа подаются дары Святого Духа, возвращающие и укрепляющие в жизни духовной.

305. О внутреннем действии этого Таинства говорится в Священном Писании у апостола Иоанна: И вы помазание имате от Святаго и весте вся (и знаете все.— Ред.). И вы емсе помазание приясте (получили.— Ред.) от Него, в вас пребывает, и не требуете, да кто учит вы: но яко то само помазание учит вы о всем, и истинно есть, и несть ломгмо: и якоме научи вас, пребывайте в нем (1 Ин. 2, 20, 27). Подобным образом и апостол Павел говорит: Извествуй же (утверждающий же.— Ред.) нас с вами во Христа (во Христе.— Ред.), и помазавый нас, (есть) Бог: Имсе и запечатле нас, и даде обручение (залог.— Ред.) Духа в сердца наша (2 Кор. 1, 21—22). Отсюда и взяты слова, произносимые при Миропомазании: Печать дара Духа Святаго.

306. Что касается упоминания в Священном Писании о внешнем действии Миропомазания, то можно думать, что слова апостола Иоанна относятся и к видимому помазанию; но более известно, что апостолы, для ниспосылания крещаемым даров Святого Духа, употребляли рукоположение (см. Деян. 8, 14—17). Преемники же апостолов, вместо этого, стали употреблять Миропомазание, чему могло послужить примером помазание,

употреблявшееся во времена Ветхого Завета (см. Исх. 30, 25. 3 Цар. 1, 39. Святой Дионисий Ареопагит. О церковной иерархии, гл. 4).

307. О святом мире следует заметить то, что освящать его предоставлено высшим священноначальникам как преемникам апостолов, которые сами совершали рукоположение для ниспосылания даров Святого Духа.

308. Помазание чела означает освящение ума или мыслей.

309. Помазание персей — освящение сердца или желаний.

310. Помазание очей, ушей и уст — освящение чувств, и

311. Помазание рук и ног — освящение дел и, всего! поведения христианина.

О Причащении

312. Причащение есть Таинство, в котором верующий, под видом хлеба и вина вкушает самое Тело и Кровь Христову для Вечной Жизни.

313. Это Таинство установлено следующим образом. Господь Иисус Христос перед самым страданием Своим в первый раз совершил его, предварительно представив в нем живое изображение Своих спасительных Страданий; и причастив апостолов, в то же время дал им заповедь всегда совершать это Таинство.

314. О Таинстве Причащения по отношению к Богослужению христианскому следует заметить то, что это Таинство составляет главную и существенную часть христианского богослужения.

315. Богослужение, за которым совершается Таинство Причащения, называется Литургией.

316. Слово Литургия значит общественное слушание. Но особенно название Литургии усвоено Богослужению, за которым совершается Таинство Причащения.

317. Следует заметить о месте, где совершается Литургия, что она должна быть совершаема непременно в храме, в котором трапеза (престол.— Ред.) или, по крайней мере, вместо трапезы антиминс, на котором совершается Таинство, должны быть освящены архиереем.

318. Храм называется церковью потому, что в нем для молитвы и Таинств собираются верующие, которые составляют Церковь.

319. Трапеза, на которой совершается Таинство Причащения, называется престолом, потому что на ней Иисус Христос, как Царь, таинственно присутствует.

320. В Литургии основной порядок заключается в том, что, во-первых, готовится вещество для Таинства, во-вторых, верующие готовятся к Таинству, наконец, совершается само Таинство.

321. Та часть Литургии, за которой готовится вещество для Таинства, называется проскомидия.

322. Слово проскомидия означает принесение.

323. Первая часть Литургии так называется в соответствии с обычаем древних христиан приносить в церковь хлеб и вино для совершения Таинства. По той же причине этот хлеб называется просфора, что значит приношение.

324. Проскомидия, как часть Литургии, состоит в воспоминании пророчеств и преобразований, а отчасти и самых событий, относящихся к Рождеству и Страданию Иисуса Христа. При этом из просфоры вынимается часть, необходимая для совершения Таинства; также и необходимая часть вина, соединенного с водой, вливается в священный сосуд. При этом священнодействующий воспоминает всю Церковь и святых прославленных, молится о живых и умерших, о властях и о тех, кто, по вере и с усердием, принес просфоры, или приношения.

325. Хлеб для Таинства должен быть такой, какого требует самое наименование хлеба, святость Таинства и пример Господа Иисуса Христа и апостолов, то есть — хлеб квасный, чистый, пшеничный.

326. То, что хлеб для Причащения собственно употребляется один, этим обозначается, по объяснению апостола, то, что один хлеб, едино тело есмь мнози: еси бо от Единого Хлеба причащаемся (1 Кор. 10, 17).

327. Хлеб, приготовленный для Причащения, называется агнцем, потому что он являет собой образ Страждущего Иисуса Христа, подобно тому как в Ветхом Завете изображал Его агнец Пасхальный.

328. Агнец Пасхальный — это агнец, которого израильтяне, по повелению Божию, закалывали и ели в память избавления от гибели в Египте.

329. Вино для Таинства Причащения соединяется с водой потому, что это священнодействие совершается по образу страдания Христова, а во время страдания Его из раны, нанесенной в ребро Его, текла кровь и вода.

330. Ту часть Литургии, за которой верующие готовятся к Таинству, древние называли Литургией оглашенных, потому что к слушанию ее, кроме крещенных и допускаемых к Причащению, допускаются и оглашенные, то есть готовящиеся ко Крещению, а также и кающиеся, не допускаемые к Причащению.

331. Эта часть Литургии начинается благословением, или прославлением Царства Пресвятой Троицы.

332. Эта часть Литургии состоит из молитв, песнопений, чтения книг Апостольских и Евангелия.

333. Она оканчивается повелением оглашенным выйти из церкви.

334. Та часть Литургии, за которой совершается самое Таинство Причащения, называется Литургией верных, потому что одни верные (верующие.— Ред.), то есть принявшие Крещение, имеют право быть за этим Богослужением.

335. Важнейшим действием этой части Литургии является произнесение слов, которые сказал Иисус Христос при установлении Таинства: Приимите, ядите, сие (это.— Ред.) есть Тело Мое: пиите от нея еси (пейте из нее все.— Ред.), сия бо есть Кровь Моя Нового Завета (Мф. 26,26—28); и затем — призывание Святого Духа и благословение Даров, то есть принесенного хлеба и вина.

336. Это важно потому, что при этом действии хлеб и вино прелагаются, или пресуществляются, в истинное Тело Христово и в истинную Кровь Христову.

337. О слове пресуществление в Изложении веры Восточных Патриархов сказано, что этим словом — пресуществление — не объясняется образ, которым хлеб и вино претворяются в Тело и Кровь Господню, ибо этого нельзя постичь никому, кроме Бога; но показывается только то, что истинно, действительно и существом хлеб бывает самым истинным Телом Господним, а вино — самой Кровью Господней.

Подобно тому святой Иоанн Дамаскин о Святых и Пречистых Тайнах Господних пишет: Тело есть воистинну соединенное с Божеством, еже (которое.— Ред.) от Святыя Девы начало восприя, не яко (не как.— Ред.) вознесшееся Тело с Небесе нисходит, но яко самый хлеб и вино претворяются в Тело и Кровь Божию. Аще ли же образа (способа.— Ред.), како бывает, ищещи, довольно ти есть услышати, яко Духом Святым: имже образом и от Богородицы Духом Святым Себе Самому и в Себе Самом плоть Господь состави: ниже более что вем, но токмо, яко (даже не знаю более того, что.— Ред.) Божие Слово истинное, действительное и всемогущее есть, образ же неиспытанный (непостижимый.— Ред.) (Кн. 4, гл. 13, от. "Ц).

338. Каждый желающий приступить к Таинству Причащения должен испытать (открыть.— Ред.) перед Богом свою совесть и очистить ее покаянием во грехах, чему способствуют пост и молитва. Да искушает (испытывает.— Ред.) же человек себе, и тако от Хлеба да лет, и от Чаши да гамет: ядый бо и пийй недостойне, суд (осуждение.— Ред.) себе яст и пиет, не разсуждая Тела Господня (о Телe Господнем.— Ред.) (I Кор. 11,28 — 29).

339. Тот, кто причащается Тела и Крови Христовой, теснейшим образом соединяется с Самим Иисусом Христом и в Нем становится причастным Вечной Жизни. Ядый Мою плоть и пийй Мою кровь, во Мне пребывает, и Аз в нем (Ин. 6, 56). Ядый Мою плоть и пийй Мою кровь, иматъ живот вечный (Ин. 6, 54).

340. О том, как часто следует причащаться Святых Тайн, следует заметить, что древние христиане причащались каждый воскресный день; но ныне немногие имеют такую чистоту жизни, чтобы всегда быть готовыми приступить к столь великому Таинству. Церковь материнским гласом увещавает исповедоваться перед духовным отцом и причащаться Тела и Крови Христовой, стремящимся к благоговейной жизни — четырежды в год или каждый месяц, а всем — обязательно раз в год (см. Православное исповедание, ч. 1, вопрос 90).

341. Те, кто только слушают Божественную Литургию, а не приступают ко Святому Причащению, могут и должны участвовать в Литургии молитвой, верой и особенно непрестанным воспоминанием Господа нашего Иисуса Христа, Который повелел еше творить в Его воспоминание (Лк. 22, 19).

342. В то время за Литургией, когда бывает шествие с Евангелием, совершается воспоминание Господа Иисуса Христа, явившегося проповедовать Евангелие. Поэтому и во время чтения Евангелия следует иметь такое внимание и благоговение, как если бы мы видели и слышали Самого Иисуса Христа.

343. В то время за Литургией, когда бывает шествие с приготовленными Святыми Дарами в алтарь, следует вспоминать шествие Иисуса Христа на вольное страдание, как жертву на заклание, между тем как более двенадцати легионов (здесь — великое множество.— Ред.) Ангелов готовы были охранять Его как Царя своего. Царь царствующих и Господь господствующих приходит заклаться (песнь на Литургии в Великую Субботу).

344. В самое время совершения Таинства и во время причащения священнослужителей в алтаре следует вспоминать Тайную Вечерю Самого Иисуса Христа с апостолами, Его Страдание, смерть и погребение.

345. После этого открыванием завесы и Царских врат и явлением Святых Даров обозначается явление Самого Господа Иисуса Христа после Воскресения.

346. Последним явлением Святых Даров народу, после которого они скрываются, изображается Вознесение Господа Иисуса Христа па Небо.

347. Совершение и принятие Таинства Святого Причащения в истинной Церкви христианской непременно продолжится всегда, до самого Пришествия Христова, по слову апостола Павла: Елижды бо аще ясте

(всякий раз, когда вы едите.— Ред.) Хлеб сей, и Чашу сию пиете, смерть Господню возвещаете, дондеже при-идет (доколе Он придет.— Ред.) (1 Кор. 11, 26).

О Покаянии

348. Покаяние есть Таинство, в котором исповедующий грехи свои, при видимом изъявлении (то есть волеизъявлении.— Ред.) прощения от священника, невидимо разрешается от грехов Самим Господом Иисусом Христом.

349. Это Таинство ведет начало от святого Иоанна Крестителя: приходившим к нему он проповедывал Крещение покаяния во отпущение грехов; (и они) исповедовали грехи своя (Мк. 1,4 — 5). Апостолам Иисус Христос обещал власть прощать грехи, когда сказал: Елика аще свяжете (что вы свяжете.— Ред.) на земли, будут связана на Небеси; и елика аще разрешите на земли, будут разрешена на Небесех (Мф. 18,18). По Воскресении же Своим действительно дал им эту власть, когда сказал: Приимите Дух Свят: имже (кому.— Ред.) отпустите грехи, отпустятся им; и имже держите, держатся (на ком оставите, на том останутся.— Ред.) (Ин. 20,22 — 23).

350. От кающегося требуется сокрушение о грехах, намерение исправить свою жизнь, вера во Христа и надежда на Его милосердие. Печаль бо, ямсе по Базе, покаяние нераскаянно во спасение соделовает (2 Кор. 7, 10). И егда грешник возвратится от беззакония своего, и сотворит суд и правду, той жив будет в них (Иез. 33, 19). О Сем (то есть о Иисусе Христе) еси пророцы свидетельствуют, оставление грехов прияти именем Его всякому верующему в Онъ (в Него.— Ред.) (Деян. 10,43).

351. Есть еще подготовительные и вспомогательные средства для покаяния — это пост и молитва.

352. Святая Церковь употребляет особое средство для очищения и умиротворения совести покаявшегося грешника — епитимию.

353. Слово это означает запрещение (см. 2 Кор. 2, 6). Под этим наименованием, по необходимости, предписываются кающемуся некоторые особые благочестивые упражнения и некоторые лишения, их цель — освобождение от неправды греха и преодоление греховной привычки, как, например, пост сверх положенного для всех, а за тяжкие грехи — отлучение от Святого Причащения на определенное время.

О Священстве

354. Священство есть Таинство, в котором Дух Святой правильно избранного через рукоположение святительское (епископское.— Ред.) поставляет совершать Таинства и пасти стадо Христово. Тако нас да непщует человек (каждый должен разуметь нас.— Ред.), яко слуг Христовых и строителей (домостроителей.— Ред.) Тайн Божиих (1 Кор. 4, 1). Внимайте убо себе и всему стаду, в немже вас Дух Святой постави епископы, пасти Церковь Господа и Бога, юмсе стяжа (которую он приобрел себе.— Ред.) кровию Своею (Деян. 20, 28).

355. Пасти Церковь — значит наставлять людей в вере, благочестии и добрых делах.

356. Необходимых степеней священства три: епископ, пресвитер, диакон.

357. Между ними различие в том, что диакон сослужит при Таинствах (но не совершает их.— Ред.); пресвитер совершает Таинства, пребывая в подчинении епископу; епископ не только совершает Таинстве, но имеет власть и другим через рукоположение преподавать благодатный дар совершать их. О епископской власти апостол Павел пишет Титу: Сего ради оставих тя в Крите, да недокончанная исправиши и устроиши по всем градом пресвитеры (Тит. 1, 5). И Тимофею: Руки скоро не возлагай ни на когомсе (1 Тим. 5, 22).

О Браке

358. Брак есть Таинство, в котором при свободном перед священником и Церковью обещании женихом и невестой взаимной их супружеской верности благословляется их супружеский союз, во образ духовного союза Христа с Церковью, и испрашивается им благодать чистого единодушия для благословенного рождения и христианского воспитания детей.

359. То, что брак есть Таинство, видно из следующих слов апостола Павла: Оставит человек отца своего и мать, и прилепится к жене своей, и будета два в плоть одну (и будут двое одна плоть.— Ред.). Тайна сия велика есть: аз же глаголю во Христа и во Церковь (Еф. 5, 31 — 32).

360. Не всем должно вступать в брак. Девство лучше супружества, если кто может в чистоте сохранить его. Об этом именно сказал Господь Иисус Христос: Не еси вмещают словесе сего, но имже дано есть: могий (кто может.— Ред.) вместити, да вместит (Мф. 19, 11 — 12). И апостол говорит: Глаголю же безбрачным и вдовицам: добро им есть, аще пребудут якомсе и аз: Ище ли не удержатся, да посягают (если не могут воздержаться, пусть вступают в брак.— Ред.) Не омсенивийся печется (заботится.— Ред.) о Господних, како угодити Господеви: а омсенивийся печется о мирских, како угодити жене. Вдаяй браку (выдающий замуж.— Ред.) свою деву, добре творит: и не вдаий, лучше творит (1 Кор. 7, 8 — 9, 32 — 33, 38).

О Елеосвящении

361. Елеосвящение есть Таинство, в котором при помазании тела елеем призывается на больного благодать Божия, исцеляющая немощи душевные и телесные.

362. Это таинство ведет начало от апостолов, которые, получив власть от Иисуса Христа, мазаху маслом многи недужныя, и исцелеваху (Мк. 6,13). Апостолы переда. МП это Таинство священнослужителям Церкви, что видно из последующих слов апостола Иакова: Болит ли кто в вас, да призовет пресвитеры церковныя, и да молитву сотворят над ним, помазавше его елеем во имя Господне: и молитва веры спасет болящаго, и воздвигнет (восставит.— Ред.) его Господь: и аще грехи сотворил есть, отпустятся (простятся.— Ред.) ему (Иак. 5, 14—15).

Об одинадцатом члене

363. Воскресение мертвых, которого, согласно Символу веры, мы чаем, или ожидаем,— это действие всемогущества Божия, через которое все тела умерших людей, соединившись опять с их душами, оживут

99

и будут духовны и бессмертны. Сеется тело душевное, встает тело духовное (1 Кор. 15, 44). Подобаает бо (надлежит.— Ред.) тленному сему облещися в нетление, и мертвенному (смертному.—1- Ред.) сему облещися в безсмертие (1 Кор. 15, 53).

! 364. Тело, истлевшее в земле и рассыпавшееся, воскреснет, поскольку Бог сначала из земли сотворил тело и также может возобновить рассыпавшееся в земле. Апостол Павел объясняет это подобием посеянного зерна, которое истлевает в земле, но из которого вырастает трава или дерево. Ты еже севши (то, что ты сеешь.— Ред.), не оживет, аще не умрет (1 Кор. 15, 36).

365. Все умершие воскреснут, а у тех, кто до времени общего Воскресения останется в живых, нынешние грубые тела мгновенно изменятся и станут духовными и бессмертными. Все бо неуспнем (не все мы умрем.— Ред.), еси же изменимся, вскоре (вдруг.— Ред.), во мгновении ока, в последней трубе: вострубит бо, и мертвии востанут (воскреснут.— Ред.) нетления, и мы изменимся (1 Кор. 15, 51—52).

366. Воскресение мертвых совершится в конце этого видимого мира.

367. Этот тленный мир окончится тем, что преобразится в нетленный. Яко и сама тварь свободится от работы нетления (от рабства тлению.— Ред.), в свободу славы чад Бомсиих (Рим. 8, 21). Нова же небесе и новы земли по обетованию Его чаем (ожидаем.— Ред.), в нихмсе правда живет (обитает.— Ред.) (2 Пет. 3, 13).

368. Мир преобразится посредством огня. Нынешняя небеса и земля (содержимые) тем же словом (то есть Божиим) сокровена суть, огню блюдома (сберегаются огню.— Ред.) на день суда и погибели нечестивых человек (2 Пет. 3, 7).

369. Души умерших до всеобщего Воскресения пребывают в таком состоянии: души праведных — во свете, покое и предначинании вечного блаженства, а души грешных — в противоположном тому состоянии.

370. Души праведных не воспринимают тотчас по смерти полного блаженства, потому что всецелое воздаяние по делам предопределено получить всему человеку по воскресении тела и последнего Суда Божи-его. Апостол Павел говорит: Прочее убо соблюдается (а теперь готовится.— Ред.) мне венец правды, егоже воздаст ми Господь в день он (тот.— Ред.), Праведный Судия: не токмо з*се мне, но и всем возлюбльшим (возлюбившим.— Ред.) явление Его (2 Тим. 4, 8). И еще: Всем бо явится нам подобает (должно.— Ред.) пред Судищем Христовым, да примет кийждо (каждый.— Ред.) ямсе с телом содела (что он делал живя в теле.— Ред.), или блага или зла (2 Кор. 5, 10).

371. Предписывается им предпачинание блаженства прежде последнего Суда, согласно свидетельству Самого Господа Иисуса Христа, говорящего в притче, что праведный Лазарь тотчас по смерти отнесен был на лоно Авраамово (см. Лк. 16, 22).

372. Это предначинание блаженства соединено с лицезрением Самого Иисуса Христа. Особенно так бывает со святыми, как это дает понять апостол Павел: Желание имый (имею.— Ред.) разрешитися и со Христом быти (Флп. 1, 23).

• 373. О душах, умерших с верою, но не успевших принести плодов, достойных покаяния, следует заметить то, что им для достижения блаженного Воскресения помочь могут возносимые за них молитвы, особенно соединенные с приношением Бескровной Жертвы Тела и Крови Христовой, и добрые дела, с верой совершаемые в их память.

374. Это учение основано на постоянном (неизменном, непрерывном.— Ред.) предании Кафолической Церкви, начала которого видны еще в Ветхозаветной Церкви. Иуда Маккавей принес жертву за умерших воинов (2 Мак. 12, 43). Молитва за усопших всегда является непременной частью Божественной литургии, начиная от

литургии апостола Иакова. Святой Кирилл Иерусалимский говорит: Превеликая будет польза душам, о которых моление возносится в то время, как Святая предлежит и Страшная Жертва (Тайноводственное поучение, 5, гл. 9). Святой Василий Великий в молитвах Пятидесятницы говорит, что Господь соизволяет принимать от нас молитвенные умопослужения и жертвы о иже во аде держимых, с надеждой для них мира, ослабления (прощения.— Ред.) и свободы.

О двенадцатом члене

375. Жизнь будущего века — это жизнь, которая будет после воскресения мертвых и всеобщего Суда Христова.

376. Эта жизнь будет для верующих, любящих Бога и делающих добро, столь блаженна, что мы теперь этого блаженства и представить себе не можем. Не у явися (еще не открылось.— Ред.), что будем (1 Ин. 3, 2). Вем (знаю.— Ред.) человека о Христе, говорит апостол Павел, который восхищен бысть в рай, и слыша неизреченны глаголы, ихмсе не леть есть человеку глаголати (которые человеку нельзя пересказать.— Рей.) (2 Кор. 12, 2, 4).

377. Такое блаженство последует от созерцания Бога во свете и славе и от соединения с Ним. Видим убо ныне якомсе зеркалом в гадании (как бы сквозь тусклое стекло, гадательно.— Ред.), тогда же лицом к лицу: ныне разумемо от части, тогда же познаю, якомсе и познан бых (1 Кор. 13, 12). Тогда праведницы просветятся, яко солнце, в Царствии Отца их (Мф. 13, 43). Будет Бог всяческая во всех (всё во всём.— Ред.) (1 Кор. 15, 28).

378. И тело также будет участвовать в блаженстве души. Оно будет прославлено светом Божиим, подобно телу Иисуса Христа во время Преображения Его на Фаворе. Сеется не в честь, востает в славе (1 Кор. 15, 43). Якоже облекухомся во образ перстного (и как мы носим образ земного.— Ред.) (то есть Адама), да облечемся и во образ Небесного (то есть Господа нашего Иисуса Христа) (1 Кор. 15, 49).

379. Не все будут в равной мере блаженны. Будут разные степени блаженства, в зависимости от того, как кто^ здесь подвизался в вере, любви и добрых делах. Ина слава солнцу, и ина слава луне, и ина слава звездам: звезда бо от звезды разнствует во славе. Такомсе и воскресение мертвых (1 Кор. 15, 41—42).

380. Неверующие и беззаконники будут преданы вечной смерти, или, иначе сказать, вечному огню, вечному мучению, вместе с диаволами. Иже не обретесе в книзе животней (в книге жизни.— Ред.)

100

написан, ввержен будет в озеро огненное (Апок. 20, 15). И се (это.— Ред.) есть вторая смерть {Апок. 20, 14}. Идите от Мене проклятии во огонь вечный, уготованный диаволу и ангелом его (Мф. 25, 41). И идут сии в муку вечную, праведницы же в живот вечный (Мф. 25, 46). Добре ти есть со едином оком внити (лучше тебе с одним глазом войти.— Ред.) в Царствие Божие, немее две оце имущу (нежели с двумя глазами.— Ред.) ввержену быти в геенну огненную, идеже червь их не умирает, и огонь не угасает (Мк. 9, 47—48).

381. Так строго поступят с грешниками не потому, что Бог хотел бы их погибели, но они сами погибают, зоне (за то, что.— Ред.) любви истины не приятя, во еже спастися им (для своего спасения.— Ред.) (2 Сол. 2, 10).

382. Размышления о смерти, о Воскресении, о последнем Суде, о вечном блаженстве и о вечном мучении помогают нам воздерживаться от грехов и освобождаться от пристрастия к земным вещам; утешают при лишении земных благ; побуждают соблюдать в чистоте душу и тело, жить для Бога и для вечности и таким образом достигать вечного спасения.

Православного катихизиса часть вторая

О надежде

Понятие христианской надежды, ее основание и средства

383. Надежда христианская есть успокоение сердца в Боге с уверением, что Он непрестанно заботится о нашем спасении и дарует нам обещанное блаженство.

384. Христианская надежда основывается на том, что Господь Иисус Христос есть упование наше, или основание надежды нашей (1 Тим. 1, 1). Совершение уповайте на приносимую вам благодать откровением Иисус Христовым (в явлении Иисуса Христа.— Ред.) (1 Пет. 1, 13).

385. Средствами приобретения спасительной надежды являются: молитва, истинное учение о блаженстве и действительное следование этому учению.

О молитве

386. Есть свидетельство слова Божия о том, что молитва является средством для приобретения спасительной надежды. Сам Господь Иисус Христос с молитвой соединяет надежду получить желаемое: Еже аще что (если чего.— Ред.) просите от Отца во имя Мое, то сотворю, да прославится Отец в Сыне (Ин. 14, 13).

387. Молитва есть возношение ума и сердца к Богу, являемое благоговейным словом человека к Богу.

388. Христианин, вознося ум и сердце к Богу, должен делать следующее. Во-первых, прославлять Его за Его Божественные совершенства, во-вторых, благодарить Его за Его благодеяния, в-третьих, просить Его о своих нуждах. Поэтому существуют три главных рода молитв-вословий: Славословие, Благодарение, Прощение.

389. Можно молиться без слов—умом и сердцем. Пример тому — пророк Моисей, молившийся так перед переходом через Чермное (Красное.— Ред.) море (см. Исх. 14, 13).

390. Такая молитва имеет особое название. Ее называют духовною, или умною и сердечною—одним словом, внутреннею молитвой, тогда как, наоборот, молитва, словами произносимая и сопровождаемая другими знаками благоговения, называется устною, или наружною.

391. Может быть и наружная молитва без внутренней, когда кто-либо произносит слова молитвы без внимания и усердия.

392. Но одной наружной молитвы для получения благодати не только не достаточно, наоборот, одна наружная молитва, без внутренней, прогневляет Бога. Сам Бог проявляет негодование на такую молитву: Приближаются Мне люди сии усты своими, и уст-нами чтут Мя, сердце же их далече отстоит от Мене: всуе (тщетно.— Ред.) же чтут Мя (Мф. 15, 8—9).

393. Но недостаточно и одной внутренней молитвы без наружной. Говорить об этом похоже на то, как если бы кто спросил: не довольно ли человеку одной души без тела? Бесплезно спрашивать об этом, поскольку Бог благоволил составить человека из души и тела; так же бесплезно спрашивать и о том,¹ не достаточно ли одной внутренней молитвы без наружной. Имея душу и тело, мы должны прославлять Бога в телесех наших и в душах наших, ямсе суть Божия, так как естественно, чтобы от избытка сердца уста говорили. Господь наш Иисус Христос был духовен в высочайшей степени; но и Он духовную молитву Свою являл и словами, и благоговейными движениями тела: иногда, например, возведением очей на небо, а иногда преклонением колен и лица на землю (см. 1 Кор. о, 20; Мф. 12, 34; Ин. 17, 1; Лк. 22, 41; Мф. 26, 39).

О Молитве Господней

394. Есть такая молитва, которая может быть общей христианской молитвой и образцом для всех молитв. Это — Молитва Господня.

395. Молитва Господня—такая молитва, которой Господь наш Иисус Христос научил апостолов и которую они передали всем верующим.

396. Она читается так:

Отче наш, Иже еси на Небесех! 1. Да святится имя Твое; 2. Да придет Царствие Твое. 3. Да будет воля Твоя, яко на Небесей и на земли. 4. Хлеб наш насущный даждь нам днесь; 5. И остави нам долги наша, якоже и мы оставляем должником нашим. 6. И не введи нас во искушение. 7. Но избави нас от лукавого. Яко Твое есть Царство, и сила и слава во веки. Аминь (Мф. 6, 9—13).

397. Чтобы удобнее рассматривать Молитву Господню, ее можно разделить на призывание, семь прошений и славословие.

101

О призывании

398. Мы осмеливаемся называть Бога Отцем по вере во Иисуса Христа и по благодати возрождения. Елицы (тем, которые.— Ред.) прията Его, даде им область (власть.— Ред.) чадом Божиим быти, верующим во имя Его: иже не от крове, ни от похоти плотская (не от хотения плоти.— Ред.), ни от похоти мужеския, но от Бога родишася (Ин. 1, 12—13).

399. Говорить Отче наш нужно всегда, хотя бы и молился кто-либо один.

400. Это потому, что по христианскому братолюбию следует призывать Бога и просить у Него благ не только для себя, но и для всех.

401. В призывании следует говорить Иже еси на Небесех для того, чтобы, начиная Молитву, оставить все земное и тленное и вознести ум и сердце к Небесному, Вечному и Божественному.

О первом прощении

402. Имя Божие свято и, без сомнения, свято само в себе. Свято имя Его (Лк. 1, 49).

403. Оно может еще святиться в людях, то есть вечная святость Его в них может являться.

404. Происходит это следующим образом. Во-первых, когда мы, имея в мыслях и в сердце имя Божие, так живем, как требует Его святость, и такой жизнью прославляем Бога; во-вторых, когда, видя нашу добрую жизнь, и другие прославляют Бога. Тако да просветится (так да светит.— Ред.) свет ваш пред человека, яко да видят ваша добрая дела, и прославят Отца вашего, Имев на Небесех (Мф. 5, 16).

О втором прощении

405. Во втором прощении Молитвы Господней говорится о Царствии Божием, то есть о Царстве благодатном, которое, по апостолу, есть правда и мир и радость о Дусе Святе (Рим. 14, 17).

406. Это Царство для некоторых не пришло еще во всей силе, а для некоторых и совсем не пришло, поскольку еще царствует грех в мертвенном теле их, во еже послушати его (чтобы повиноваться ему.— Ред.) в похотех его (Рим. 6, 12).

407. Оно приходит сокровенно и внутренно. Не приидет Царствие Божие с соблюдением (приметным образом.— Ред.). Се бо Царствие Божие внутрь вас есть (Лк. 17, 20—21).

408. Христианин может просить под именем Царства Божия Царства славы, то есть совершенного блаженства верующих. Желание имый (имею.— Ред.) раз-решитися, и со Христом быти (Флп. 1, 23).

О третьем прощении

409. Прощение: Да будет воля Твоя! — означает, что через это прощение следует просить Бога, дабы всё, что мы делаем и что с нами случается, происходило не так, как мы желаем, но как угодно Богу.

410. Этого нужно просить потому, что мы часто погрешаем в наших желаниях, а Бог непогрешительно и более, чем мы сами, желает нам всякого блага и всегда готов его даровать, если тому не препятствует наше своеволие и упрямство. Могущему же паче вся творити по преизбыточеству, ихнее (сделать несравненно больше всего, чего мы.— Ред.) просим, или

разумеем, по силе действующей в нас, Тому слава в Церкви (Еф. 3, 20—21).

411. Мы просим исполнения воли Божией на земли именно так, яко на Небеси, потому что на Небеси святые ангелы и люди блаженные, все без исключения, всегда и во всем исполняют волю Божию.

” ^

О четвертом прощении

412. Хлеб насущный—это хлеб, необходимо нужный для того, чтобы существовать, или жить.

413. Приносить Богу прошение о хлебе насущном нужно с такими мыслями. Согласно наставлению Господа нашего Иисуса Христа, нужно просить не более как насущного хлеба, то есть необходимого пропитания, и также необходимого для жизни одеяния и жилища; а что сверх этого и не является необходимостью, а служит для удовольствия, то предать это воле Божией и, если дано будет, благодарить Бога; если не будет дано — не заботиться об этом.

414. Повелевается просить насущного хлеба только днесь, то есть на нынешний день, для того, чтобы мы не забопились о будущем чрезмерно, а надеялись в этом на Бога. Не пещьтеса убо на утрей (не заботьтесь о завтрашнем дне.— Ред.), утренняя бо собою печется: довлеет днєви злоба его (довольно для каждого дня своей заботы.— Ред.) (Мф. 6, 34). Вєсть бо Отец ваш Небєсный, яко требуете сих всех (что вы имеете нужду во всем этом.— Ред.) (Мф. 6, 32).

415. Под именем насущного хлеба можно просить чего-либо и для души. Поскольку человек состоит из телесного и духовного существа, а существо души значительно важнее тела, то можно и нужно просить и для души насущного хлеба, без которого внутренний человек умирает от голода (см. святого Кирилла Иерусалимского. Поучение тайповодственное, 4, 15. Православное исповедание, ч. 2, вопрос 19).

416. Насущный хлеб для души — это слово Божие, и Тело, и Кровь Христова. Не о хлебе едином жив будет человек, но о всяком глаголе (всяким словом.— Ред.), исходящем из уст Божиих (Мф. 4, 4). Плоть Моя истинно есть брашно (пища.— Ред.), и Кровь Моя истинно есть пиво (питие.— Ред.) (Ин. 6, 55).

О пятом прощении

417. В Молитве Господней под наименованием долгов наших следует понимать грехи наши. Грехи называются долгами, потому что мы всё получили от Бога и должны всё отдать Богу, то есть всё подчинить Его воле и закону; если же не исполняем этого, то и остаемся должниками перед Его правосудием.

418. Должники наши — это люди, которые не отдали нам того, что должны были отдать по Закону Божию, как например, проявили не любовь, а вражду.

419. При правосудии Божием мы можем надеяться на прощение долгов наших—через ходатайство Господа Иисуса Христа. Един бо есть Бог, и Един Ходатай Бога и человеков, Человек Христос Иисус, давый Себе избавление за всех (предавший Себя для искупления всех.— Ред.) (1 Тим. 2, 5—6).

420. Если мы просим у Бога прощения грехов наших, а сами других не прощаем, то не получим и мы прощения. Аще бо отпускаете (если вы будете

прощать.— Ред.) человеком согрешения их, отпустит и вам Отец ваш Небесный: аще ли не отпускаете человеком согрешения их, ни Отец ваги отпустит вам согрешений ваших (Мф. 6, 14—15).

421. Бог не прощает нас, если и мы не прощаем других, потому что мы через это оказываемся злыми и тем удаляем от себя благость и милосердие Божие.

422. Слова Молитвы Господней: И мы оставляем должником нашим — требуют непременно, чтобы молящийся не имел никакой вражды и гнева, но имел со всеми мир и любовь. Аще убо (если.— Ред.) принесеши дар твой ко алтарю, и ту помянеши (вспомнишь.— Ред.), яко брат твой имать нечто на тя (имеет что-нибудь против тебя.— Ред.): остави ту дар твой пред алтарем, и шед, прежде смирися (примиришь.— Ред.) с братом твоим, и тогда пришед, принеси дар твой (Мф. 5, 23—24).

423. Если того, кто имеет что-то против меня, нельзя найти вскоре или если он окажется нерасположенным к примирению, то в таком случае достаточно примириться с ним в сердце, перед очами Всевидящего Бога. Аще возможно, еже от вас (с вашей стороны.— Ред.), со всеми человеки мир имейте (Рим. 12, 18).

О шестом прощении

424. В Молитве Господней под наименованием искушения следует понимать такое стечение обстоятельств, при котором есть близкая опасность потерять веру или впасть в тяжкий грех.

425. Такие искушения приходят от плоти нашей, от мира или от других людей и от диавола.

426. Словами Молитвы Не введи нас во искушение мы просим, во-первых, о том, чтобы Бог не допустил нас до искушения; во-вторых, о том, чтобы Он, если нужно нам быть испытанными и очищенными посредством искушения, не предал нас искушению совершенно и не допустил нас до падения.

О седьмом прощении

427. Словами Молитвы Избави нас от лукавого — мы просим избавления от всякого зла, какое может нас постичь в мире, который со времени первого греха весь во зле лежит (1 Ин. 5, 19); особенно же от зла греха и от лукавых внушений и наветов духа злобы диавола.

О славословии

428. К Молитве Господней присоединено славословие, во-первых, для того чтобы мы, прося себе у Отца Небесного милостей, в то же время воздавали Ему справедливое почитание; во-вторых, для того, чтобы мыслью о Его Вечном Царстве, силе и славе всё более и более утверждались в надежде, что Он дарует нам просимое, потому что это в Его власти и относится к Его славе.

429. Слово аминь означает истинно, или да будет.

430. Это слово присоединяется к славословию потому, что этим показывается то, что Молитва приносится с верой и без всякого сомнения, как учит апостол Иаков (Иак. 1, 6).

Учение о блаженстве

431. Чтобы утвердиться в надежде спасения и блаженства, к Молитве следует присоединить собственный подвиг для достижения блаженства. Об этом говорит Сам

Господь: Что Мя зовете: Господи, Господи, и не творите, яз*се глаголю? (Лк. 6, 46). Не всяк глаголяй Ми: Господи, Господи, внидет в Царствие Небесное, но тво-ряй волю Отца Моего, Имсе есть на Небесех (Мф. 7, 21).

432. Руководством в этом подвиге может быть учение Господа нашего Иисуса Христа, сокращенно предложенное в Его изречениях о блаженстве.

433. Таких изречений девять: 1. Бламсени нищий духом, яко тех есть Царствие Небесное. 2. Блажени плачущий, яко тии утешатся. 3. Блажени кротцыи, яко тии наследят землю. 4. Блажени алчущий и жаждущий правды, яко тии насыпятся. 5. Блажени миро-стивии, яко тии помилованы будут. 6. Блажени чистии сердцем, яко тии Бога узрят. 7. Бламсени миротворцы, яко тии сынове Божий нарекутся. 8. Блажени изгнани правды ради, яко тех есть Царствие Небесное. 9. Блажени есте, егда поносят вам и имсденут, и рекут всяк зол глагол, па вы лжуще Мене ради. Радуйтесе и веселитесе, яко мзда ваша много на небесех (Мф. 5, 3—12).

434. Обо всех этих изречениях, для правильного их понимания, следует заметить, что Господь предложил в них учение о достижении блаженства так, как именно говорит Евангелие: Отверз уста Своя, учаше. Но будучи кротким и смиренным сердцем, Он предложил учение Свое, не повелевая, а улажая тех, кто свободно примет и будет исполнять его. Поэтому в каждом изречении о блаженстве рассматривать следует, во-первых, учение, или заповедь, во-вторых, улаживание, или обещание награды.

О первой заповеди Блаженства

435. Первая заповедь Господня для достижения блаженства — желающие блаженства должны быть нищими духом.

436. Быть нищим духом означает иметь духовное убеждение, что мы ничего своего не имеем, а имеем только то, что дарует Бог, и что ничего доброго мы не можем сделать без Божией помощи и благодати; и таким образом, должны считать, что мы — ничто и во всем прибегать к милосердию Божию. Кратко, по объяснению святого Иоанна Златоуста, нищета духовная есть смиренномудрие (Толкование на Евангелие от Матфея, беседа 15).

437. Быть нищими духом, без сомнения, могут и богатые, если придут к мысли, что видимое богатство тленно и скоропреходяще и что оно не заменяет недостатка благ духовных. Кая бо польза человеку, аще мир весь приобретет, душу мсе свою отщтит (а душе своей повредит.— Ред.)? Или что даст человек измену (какой выкуп.— Ред.) за душу свою? (Мф. 16, 26).

438. Нищета телесная может послужить к совершенству нищеты духовной, если христианин избирает ее добровольно, Для Бога. Об этом сказал Сам Господь Иисус Христос богатому: Аще хочещи совершен быти, иди, продаждь имение твое, и дождь нищим: и имети има-ши сокровище на Небеси, и гряди в след Мене (Мф. 19, 21).

439. Нищим духом Господь обещает Царство Небесное.

440. Царство Небесное принадлежит им в настоящей жизни внутренне и предначинательно, через посредство веры и надежды, а в будущей — совер-шительно, посредством участия в блаженстве вечном.

103

О второй заповеди Блаженства

441. Вторая заповедь Господня для блаженства — желающие блаженства должны быть плачущими.

442. В этой заповеди следует понимать под наименованием плача печаль и сокрушение сердца и действительные слезы о том, что мы несовершенны и недостойно служим Господу или даже заслуживаем Его гнев нашими грехами. Печаль бо, ямсе по Базе, покаяние нераскаянно во спасение соделовает (печаль ради Бога производит неизменное покаяние ко спасению.— Ред.): а сего мира печаль смерть соделовает (2 Кор. 7, 10).

443. Господь особенно обещает плачущим, что они утешатся.

444. Здесь разумеется утешение благодатное, состоящее в прощении грехов и в мире (в умиротворенной.— Ред.) совести.

445. Это обещание соединено с заповедью о плаче для того, чтобы печаль о грехах не доходила до отчаяния.

О третьей заповеди блаженства

446. Третья заповедь Господня для блаженства — желающие блаженства должны быть кроткими.

447. Кротость есть тихое расположение духа, соединенное с осторожностью, дабы никого не раздражать и ничем не раздражаться.

448. Особые действия кротости христианской: не роптать не только на Бога, но и на людей, и когда происходит что-либо, что против желаний наших, не предаваться гневу, не превозноситься.

449. Господь обещает кротким, что они наследуют землю.

450. Это обещание нужно понимать так, что в отношении последователей Христовых оно вообще есть предсказание, которое исполнилось буквально, ибо постоянно кроткие христиане вместо того, чтобы быть истребленными яростью язычников, наследовали вселенную, которой прежде обладали язычники.

Кроме того, значение этого обетования по отношению к христианам вообще и к каждому в частности есть то, что они получают наследие, по выражению Псалмопевца, на земли живых, там, где живут и не умирают, то есть получают вечное блаженство (см. Пс. 26, 13).

О четвертой заповеди Блаженства

451. Четвертая заповедь Господня для блаженства — желающие блаженства должны быть алчущими и жаждущими правды.

452. Хотя следует понимать под именем правды всякую добродетель, которую христианин должен желать как пищу и питье, но преимущественно нужно подразумевать ту правду, о которой в пророчестве Даниила сказано: Приведется правда вечная, то есть совершится оправдание человека, виновного перед Богом,— оправдание посредством благодати и веры в Господа Иисуса Христа (Дан. 9, 24).

Об этой правде говорит апостол Павел: Правда Божия верою Иисус лристовою во всех и на всех верующих: несть бо разнствия (различия.— Ред.), еси бо согрешаши и лишени суть славы Божия: оправда-еми

туне (даром.— Ред.) благодатью Его, избавлением (искуплением.— Ред.), еже о Христе Иисусе, Его-же предполомси Бог очищение верою в крови Его (Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его.— Ред.), в явление правды Своея, за отпущение (в прощение.— Ред.) прелюде бывших грехов (Рим. 3,22—25).

453. Алчущие и жамсдущие правды — это те, кто, любят делать добро, но не считают себя праведниками, не полагаются на свои добрые дела, но признают себя грешными и виновными перед Богом и кто желанием и молитвой веры, как духовной пищи и питья, алчут и жаждут благодатного оправдания через Иисуса Христа.

454. Господь обещает алчущим и жаждущим правды, что они насытятся.

455. Здесь насыщение означает следующее. Подобно тому, как насыщение телесное приносит, во-первых, прекращение чувства голода и жажды, во-вторых, укрепление тела пищей; насыщение духовное означает, во-первых, внутреннее успокоение помилованного грешника, во-вторых, приобретение силы для делания добра, а эта сила подается благодатью оправдывающей. Впрочем, совершенное насыщение души, сотворенной для наслаждения бесконечным благом, последует в жизни вечной, по изречению Псалмопевца: Насыщуся, внемла явитимися славе Твоей (когда откроется слава Твоя.— Ред.) (Пс. 16, 15).

О пятой заповеди Блаженства

456. Пятая заповедь Господня для блаженства — желающие блаженства должны быть милостивы.

457. Исполнять эту заповедь следует посредством дел милости — телесных и духовных. Ибо, как говорит святой Иоанн Златоуст, различен милования образ и широка заповедь сия (Толкование на Евангелие от Матфея, беседа 15).

458. Дела милости телесные таковы. 1. Алчущего напитать. 2. Жаждущего напоить. 3. Одеть нагого или имеющего недостаток в необходимой и приличной одежде. 4. Посетить находящегося в темнице (в заключении.— Ред.). 5. Посетить больного, послужить ему и помочь его выздоровлению или христианскому приготовлению к смерти. 6. Странника принять в дом и предоставить отдых. 7. Погребать умерших в убожестве (в бедности, в нищете.— Ред.).

459. Духовные дела милости суть следующие.

1. Увещанием обратить грешника от заблуждения пути его (от ложного пути его.— Ред.) (Иак. 5, 20).

2. Неведущего научить истине и добру. 3. Подать ближнему добрый и благовременный совет в затруднении или в случае незамечаемой им опасности. 4. Молиться о нем Богу. 5. Утешить печального.

6. Не воздавать за зло, которое сделали нам другие.

7. От всего сердца прощать обиды.

460. Не противоречит заповеди о милости то, если по правосудию наказывают виновного, если делают это по долгу и с добрым намерением, то есть чтобы исправить его или чтобы оградить невинных от его преступлений.

461. Господь обещает милостивым то, что они по-миловани будут.

462. Здесь подразумевается помилование от вечного за грехи осуждения на Суде Божиим.

О шестой заповеди Блаженства

463. Шестая заповедь Господня для блаженства — желающие блаженства должны быть чисты сердцем.

104

464. Чистота сердца—это не совсем то же, что чистосердечие. Чистосердечие, или искренность, согласно которой человек не показывает лицемерно добрых расположений, не имея их в сердце, но добрые расположения сердца проявляет в добрых поступках, есть только низшая степень чистоты сердца. Этой последней человек достигает постоянным и неослабным подвигом бдения над самим собой, изгоняя из сердца своего всякое незаконное желание и помышление и всякое пристрастие к земным предметам и непрестанно сохраняя в сердце памятование о Боге и Господе Иисусе Христе с верой и любовью.

465. Господь обещает чистым сердцем, что они Бога узрят.

466. Это обещание следует понимать так, что слово Божие уподобляет сердце человеческое оку и приписывает совершенным христианам просвещенна очеса сердца (Еф. 1, 18). Как чистое око способно видеть свет, так чистое сердце способно созерцать Бога. Поскольку же лицезрение Божие есть источник вечного блаженства, то обещание узреть (увидеть) Бога есть обещание высокой степени блаженства вечного.

О седьмой заповеди Блаженства

467. Седьмая заповедь Господня для блаженства — желающие блаженства должны быть миротворцы.

468. Исполнять эту заповедь нужно так. Мы должны поступать со всеми дружелюбно и не подавать повода к несогласию; случившееся несогласие всевозможными средствами прекращать, даже поступаясь нашим правом, если только это не противоречит долгу и ни для кого не вредно; стараться и других враждующих между собой примирять постольку, поскольку имеем возможность, а если не можем, то молить Бога об их примирении.

469. Господь обещает миротворцам то, что они нарекутся сынами Божиими.

470. Это обещание означает высоту подвига миротворцев и уготованной им награды. Поскольку они подвигом своим подражают Единородному Сыну Божию, пришедшему на землю примирить согрешившего человека с правосудием Божиим, то им обещается благодатное имя сынов Божиих и, без сомнения, достойная этого имени степень блаженства.

О восьмой заповеди Блаженства

471. Восьмая заповедь Господня для блаженства — желающие блаженства должны быть готовы претерпеть гонение за правду, не изменяя ей.

472. Этой заповедью требуются следующие качества. Правдолюбие, постоянство и твердость в добродетели, мужество и терпение, если кто-либо подвергается бедствию или опасности за то, что не хочет изменить истине и добродетели.

473. Господь обещает гонимым за правду Царство Небесное как бы взамен того, чего лишаются они через гонение, подобно тому как оно обещано нищим духом в восполнение чувства недостатка и скудости.

О девятой заповеди Блаженства

474. Девятая заповедь Господня для блаженства — желающие блаженства должны быть готовы с радостью принять поношение, гонение, бедствие и самую смерть за имя Христово и за истинную православную веру.

475. Подвиг, согласно этой заповеди, называется подвигом мученическим.

476. Господь обещает за этот подвиг великую награду на Небесах, то есть преимущественную и высокую степень блаженства.

Православного катихизиса часть третья

О любви

О союзе между верой и любовью

477. Действием и плодом истинной веры в христианине должны быть любовь и сообразные с ней добрые дела. О Христе бо Иисусе,—говорит апостол Павел,— иц обрезание что может (не имеет силы.— Ред.), ни необрезание, но вера любовию поспешествуема (действующая любовью.— Ред.) (Гал. 5, 6).

478. Для христианина одной веры, без любви и добрых дел, недостаточно. Ибо вера без любви и добрых дел является недействующей и мертвой, а потому не может привести к Вечной Жизни. Не любяй бо брата, пребывает в смерти (1 Ин. 3, 14). Кая польза, братие моя, аще веру глаголет кто имети, дел же не имать? еда может (может ли.— Ред.) вера спасти его? Якоже бо тело без духа мертво есть, тако и вера без дел мертва есть (Иак. 2, 14, 26).

479. Невозможно спастись любовью и добрыми делами без веры, ибо не может быть, чтобы человек, не имеющий веры в Бога, истинно любил Его. При этом человек, поврежденный грехом, не может творить истинно добрых дел, если не получит через веру в Иисуса Христа духовной силы или благодати Божией. Без веры невозможно угодити Богу: веровати же подобает приходящему к Богу, яко есть (ибо надо, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть.— Ред.), и взыскающим Его Мздовоздатель бывает (и ищущим Его воздает.— Ред.) (Евр. 11, 6). Елицы бо от дел закона суть (все, утверждающиеся на делах закона.— Ред.), под клятвою суть, писано бо есть: проклят всяк, иже не пребудет во всех писанных (кто не исполняет постоянно всего, что написано.— Ред.) в Книзе законней, яко творити я (Гал. 3, 10). Мы бо духом от веры упования правды ждем (мы духом ожидаем и надеемся праведности от веры.— Ред.) (Гал. 5, 5). Благода-тию бо есте спасени чрез веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, да никтоже похвалится (Еф. 2, 8—9). 480. Та любовь, которая не сопровождается добрыми делами, не истинна. Ибо истинная любовь естественно проявляет себя через добрые дела. Господь

105

Иисус Христос говорит: Имели заповеди Моя, и соблюдали их, той есть любяй Мя; аще кто любит Мя, слово Мое соблюдет (Ин. 14, 21, 23). Апостол Иоанн пишет: Сил бо есть любви Божия (это есть любовь к Богу.— Ред.), да заповеди Его соблюдаем (1 Ин. 5, 3). Не любим словом, ниже (и даже не.— Ред.) языком, но делом и истиною (1 Ин. 3, 18).

О Законе Божиим и заповедях

481. Средства для распознавания добрых дел от худых (злых, дурных)—Закон Бомсий внутренний, или свидетельство совести, и Закон Божий внешний, или заповеди Божий.

482. В Священном Писании о внутреннем законе говорится: Иже являют (они показывают, что.—Ред.) дело законное написано в сердцах своих, спос-лушествующей им совести, и между собою помыслом осумсдающим или отвечающим (о чем свидетельствует совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую.—Ред.) (Рим. 2, 15).

483. Хотя и есть в людях внутренний закон, но дан еще и внешний. Он дан потому, что люди не слушались внутреннего закона и, ведя плотскую и греховную жизнь, заглушали в себе голос духовного закона — почему и нужно было напомнить его им внешне, посредством заповедей. Чтоубо закон? Преступлений ради приложи-ся (он дан по причине преступлений.— Ред.) (Гал. 3,19).

484. Внешне людям дан Закон Божий следующим образом. Когда происшедший от Авраама народ еврейский чудесно был освобожден от рабства египетского, тогда на пути в обещанную ему землю, в пустыне, на горе Синае, Бог явил присутствие Свое в огне и облаке и дал Закон через вождя израильтян пророка Моисея.

485. Главные и всеобщие заповеди этого Закона — следующие десять, которые были написаны на двух скрижалях, или досках каменных:

1. Аз есмь Господь Бог твой: да не будут тебе бози инии, разве Мене.

2. Не сотвори себе кумира и всякого подобия, елика на небесй горе, и елика на земли низу, и елика в водах под землёю: да не поклонйшися им, ни послужиши им.

3. Не възмеши ймене Господа Бога твоего всуе.

4. Помни день субботный, еже свяпйти его: шесть дней делай, и сотвориши (в них) вся дела твоя, в день же седмый суббота, Господу Богу твоему.

5. Чти отца твоего и мать твою, да благо ти будет, и да долголетен будеши на земли.

6. Не убий.

7. Не прелюбы сотвори.

8. Не укради.

9. Не послушествуй на друга своего свидетельства ложна.

10. Не пожелай жены йскренняго твоего, не пожелай дому бльжняго твоего, ни села его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякого скота его, ни всего, елика суть бльжняго твоего (Исх. 20, 1—17).

486. Заповеди эти даны народу израильскому, но и нам следует поступать по ним, потому что в сущности они есть тот же Закон, который, по словам апостола Павла, написан в сердцах у всех людей, дабы все поступали по нему.

487. Господь Иисус Христос учил поступать по десяти заповедям. Он повелевал для приобретения Жизни Вечной сохранять заповеди, учил понимать и исполнять их более совершенно, чем до Него их понимали (см. Мф. гл. 19, ст. 17 и гл. 5).

О разделении заповедей на две скрижали

>

488. Десять заповедей были разделены на две скрижали. Это значит, что в них заключаются два вида любви, то есть любовь к Богу и любовь к ближнему и поэтому предписываются два рода обязанностей.

489. Об этом говорил Господь Иисус Христос. На вопрос: Кая (какая.— Ред.) заповедь ббльии есть в законе?— Он отвечал: Возлюбиши Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всею мыслию твоею. Сия есть первая и большая заповедь. Вторая же подобна ей: возлюбиши йскренняго (ближнего.— Ред.) твоего, яко сам себе. В сию обою запове-дию (на этих двух заповедях.— Ред.) весь Закон и про-роцы висят! (утверждаются.— Ред.) (Мф. 22, 36—40).

490. Все люди являются нашими ближними. Потому что все — создания Единого Бога и произошли от одного человека. Но родственные по вере сугубо (вдвойне, особенно) близки нам, как чада Единого Отца Небесного, по вере в Господа Иисуса Христа.

491. Нет заповеди о любви к самому себе потому, что и без заповеди, по природе, никомсе когда свою плоть возненавиде, но питает и греет ю (Еф. 5, 29).

492. В любви к Богу, ближнему и к самому себе должен быть следующий порядок. Любить себя следует только для Бога и отчасти для ближних, любить ближних следует для Бога, а любить Бога нужно для Него Самого, и более всего. Любовь к себе следует приносить в жертву любви к ближним, а любовь к себе и к ближним нужно приносить в жертву любви к Богу. Больши сея любое никтоже имать, да кто душу свою положит за други своя

(Ин. 15, 13). Иже любит отца или мать паче (более, нежели.— Ред.) Мене,— говорит Иисус Христос,— несть Мене достоин; и из’се любит сына или дочь (дочь.— Ред.) паче Мене, несть Мене достоин (Мф. 10, 37).

493. Хотя весь Закон заключается в двух заповедях, но они, тем не менее, разделены на десять, чтобы яснее представить обязанности наши к Богу и ближнему.

494. Обязанности по отношению к Богу предписываются в первых четырех заповедях.

495. Это следующие обязанности. В первой заповеди предписывается познавать и чтить Истинного Бога. Во второй — избегать ложного богопочтения. В третьей — не нарушать богопочтения даже словом. В четвертой — соблюдать порядок во времени и в делах богопочтения.

496. Обязанности к ближним предписываются в последних шести заповедях.

497. Это следующие обязанности. В пятой заповеди предписывается любить и почитать ближних, особенно близких наших, начиная с родителей. В шестой заповеди — не вредить жизни ближних. В седьмой — не вредить чистоте нравов их. В восьмой — не вредить собственности их. В девятой — не вредить им словом. В десятой — даже не желать вредить им.

498. Что касается обязанностей к самим себе, то они заключаются в заповедях о должностях к ближним, потому что ближнего любить следует так же, как самого себя.

106

О первой заповеди

499. Словами Аз есмь Господь Бог твой — Бог как бы указывает на Самого Себя человеку и, следовательно, повелевает познавать Господа Бога.

500. Из повеления познавать Бога можно вывести особые обязанности: 1. Нужно учиться богопознанию как важнейшему из всех знаний. 2. Нужно прилежно слушать поучения о Боге и о делах Его в Церкви и благочестивые разговоры об этом дома. 3. Нужно читать или слушать книги, научающие богопознанию, во-первых, Священное Писание, во-вторых, писания святых отцев.

501. Словами Да не будут тебе бози инии разве Мене — предписывается обращаться и прилепляться (стремиться к соединению.— Ред.) к Единому Истинному Богу, или, что то же, благоговейно почитать Его.

502. Следующие обязанности относятся к внутреннему богопочтению: 1. Веровать в Бога. 2. Ходить пред Богом, то есть памятовать о Боге и во всем поступать осмотрительно, потому что Он видит не только дела, но и сокровеннейшие наши помышления. 3. Бояться Бога, или благоговеть перед Ним, то есть считать гнев Отца Небесного величайшим для себя несчастьем, и потому стараться не прогневать Его. 4. Надеяться на Бога. 5. Любить Бога. 6. Повиноваться Богу, то есть непрестанно быть готовым делать то, что Он повелевает, и не роптать, когда Он не то делает с нами, чего бы мы желали. 7. Поклоняться Богу как Существу Высочайшему. 8. Прославлять Бога как Всесовершенного, 9. Благодарить Бога как Творца, Промыслителя и Спасителя. 10. Призывать Бога как Всеблагаго и Всемогущего Помощника во всяком добром начинании.

503. Следующие обязанности относятся к наружному богопочтению: 1. Исповедовать Бога, то есть признавать, что Он наш Бог, и не отрицаться (отказываться.— Ред.) от Него, хотя бы за признание Его надлежало пострадать и умереть. 2. Участвовать в общественном богослужении, установленном от Бога и учрежденном Православной Церковью.

504. Чтобы лучше понимать и точнее соблюдать первую заповедь, нужно еще знать грехи против нее: 1. Безбожие, когда люди, которых псалмопевец по справедливости называет безумными, желая избавиться от страха суда Божия, говорят в сердце своем: несть Бог (нет Бога.— Ред.) (Пс. 13, 1). 2. Многобожие, когда вместо Единого Истинного Бога признают многие мнимые божества. 3. Неверие, когда, признавая, что Бог есть, не верят Его Провидению и Откровению. 4. Ересь, когда, люди к учению веры примешивают мнения, противоречащие Божественной истине. 5. Раскол, то есть своевольное уклонение от единства богопочтения и от Православной Кафолической Церкви Божией. 6. Богоотступление, когда отрекаются от истинной веры из страха человеческого или для мирских выгод. 7. Отчаяние, когда совсем не надеются получить от Бога благодать и спасение.

8. Волшебство, когда, оставляя веру в силу Божию, верят тайным и большей частью злым силам тварей, и особенно злых духов, и стараются ими действовать.

9. Суеверие, когда верят какой-нибудь обычной вещи, как если бы она имела Божественную силу, и на нее, вместо Бога, надеются или ее боятся; так, например, верят старой книге и думают, что по ней только можно спастись, а не по новой, хотя новая содержит то же

у\тгй^т^штаужш№ЖЛеность по отношению

к учению благочестия, молитве и общественному богослужению. 11. Любовь твари паче (более, чем.— Ред.) Бога. 12. Человекоугодие, когда угождают людям так, что ради этого не стараются угодить Богу. 13. Человеконадѣя-ние, когда кто-либо надеется на способность и силы свои или других людей, а не на милость и помощь Божию.

505. Человекоугодие и человеконадѣяние противны первой заповеди, потому что человек, которому мы угождаем или на которого надеемся и забываем Бога, некоторым образом есть для нас иной бог, вместо Бога Истинного.

506. В Священном Писании так говорится о человекоугодии: Аще бо бых еще человеком угождал (если бы я и поньне угождал людям.—Ред.), Христов раб не бых убо был (не был.—Ред.) (Гал. 1, 10).

507. Священное Писание говорит о человеконадѣянии: Сия глаголет Господь: проклят человек, имев надеется на человека, и утвердит плоть мышцы своя на нем (и плоть делает своей опорой.—Ред.), и от Господа отступит сердце его (Иер. 17, 5).

508. Чтобы л) чше преуспеть в исполнении своих обязанностей к Богу, человек должен поступить с самим собою таким образом: он должен отречься от самого себя. Имев хочет по Мне ити (кто хочет идти за Мною.—Ред.),— говорит Господь Иисус Христос,— да отвержется себе (Мк. 8, 34),

509. Отвергнуться себя означает, по объяснению святого Василия Великого, следующее: Сам себе отрицается той, имев (тот, кто.—Ред.) совлечеса ветхого человека с деяньми его, глеюшагов похотех прелестных (истлевающего в обольстительных похотях.—Ред.). Отрицается и всех пристрастий мирских, ямсе препятствовати намерению благочестия. Совершенное отвержение в том состоит, еже и к самой жизни безпристрастну быти, и осуждение (размышление о .—Ред.) смерти имети, во еже бы(чтобы и.—Ред.) на себе не надеятися (Пространные нравственные ответы, 8).

510. Человек, когда отвергается себя и лишается многих естественных удовольствий, может иметь утешение благодатное, Божественное, которого и самые страдания нарушить не могут. Зане, якоже избыточествуют (по мере того, как умножаются.—Ред.) страдания Христова в нас, тако Христом избыточествует и утешение наше (2 Кор. 1, 5).

511. Первой заповеди, которая предписывает благоговейно почитать Единого Бога, совершенно соответствует и правильное почитание Ангелов и святых человек, потому что в них мы почитаем благодать Божию, в них обитающую и действующую, и через них просим помощи у Бога.

О второй заповеди

512. Во второй заповеди говорится о кумире. В самой заповеди объяснено, что кумир, или идол, есть изображение какой-нибудь твари, небесной или земной, или в водах живущей, которой вместо Бога поклоняются и служат.

513. Вторая заповедь запрещает поклоняться идолам как мнимым божествам или как изображениям ложных богов.

107

514. Но иметь какие бы то ни было священные изображения отнюдь не запрещается. Это ясно видно из того, что тот же пророк Моисей, через которого Богом дана заповедь, запрещающая кумиров, в то же время получил от Бога повеление поставить в скинии, или подвижном (передвижном.—Ред.) храме еврейском, золотые священные изображения херувимов, и притом, в той, внутренней части храма, к которой народ обращался для поклонения Богу.

515. Этот пример примечателен для Православной Христианской Церкви, потому что он объясняет правильность употребления в Православной Церкви святых икон.

516. Слово икона (с греческого) значит образ, или изображение. В Православной Церкви этим наименованием называются священные изображения Бога, явившегося во плоти, Господа нашего Иисуса Христа, Пречистой Его Матери и святых Его.

517. Употребление святых икон не было бы согласно со второй заповедью только в том случае, если бы кто-то стал боготворить их. Но этой заповеди нисколько не противоречит почитание икон как изображений святых и употребление их для благоговейного воспоминания дел Божиих и святых Его, ибо в таком случае иконы суть книги, в которых написаны вместо букв лики и предметы (см. святой Григорий Великий. Письма, кн. 9, письмо 9, к Серену епископу).

518. Во время поклонения иконам следует быть в следующем расположении духа: взирающий на них должен умом взирать к Богу и святым, которые на них изображены.

519. Грех против второй заповеди называется идолопоклонством.

520. Кроме грубого идолопоклонства, есть еще более тонкие грехи против второй заповеди, к которым принадлежат: 1) любостязание; 2) чревоугодие, или лакомство, объядение и пьянство; 3) гордость, к которой относится также тщеславие.

521. Любостязание относится к идолопоклонству. Апостол Павел говорит, что лихоимание (любостязание.—Ред.) есть идолослужение (Кол. 3, 5). Потому что любостязательный человек более служит богатству, нежели Богу.

522. Вторая заповедь запрещает корыстолюбие и тем самым научает нелюбостязанию и щедрости.

523. Чревоугодие относится к идолопоклонству, потому что чревоугодники выше всего ставят чувственное удовольствие, и потому, говорит апостол, что у них бог чрево, или, иначе сказать, чрево есть их идол (Флп. 3,19).

524. Вторая заповедь запрещает чревоугодие и тем самым научает воздержанию и посту.

525. Гордость и тщеславие относятся к идолопоклонству, потому что гордый выше всего ценит свои способности и преимущества, и, таким образом, они для него суть идол; а тщеславный желает, чтобы и другие этого идола почитали. Такое расположение гордого и тщеславного даже чувственным образом проявилось в Вавилонском царе Навуходоносоре, который поставил сам себе золотого идола и велел поклоняться ему (см. Дан., гл. 3).

526. Есть еще порок, близкий к идолопоклонству,— это лицемерие, когда кто-либо внешние дела благочестия, как, например, пост и строгое соблюдение обрядов, использует для приобретения уважения народа, не думая о внутреннем исправлении своего сердца (см. Мф. 6, 5—7).

527. Вторая заповедь запрещает гордость, тщеславие и лицемерие и тем самым научает смирению и деланию добра втайне.

О третьей заповеди

528. Имя Божие приемлется всуе, или напрасно произносится, когда произносится в разговорах бесполезных и суетных, а тем более напрасно, когда произносится лживо или с нарушением благоговения.

529. Третьей заповедью запрещаются следующие грехи: 1) богохуление, или дерзкие слова против Бога; 2) ропот на Бога, или жалобы на Его провидение;

3) кощунство, когда священные предметы обращаются в шутку или в поругание; 4) невнимательность в молитве; 5) ломсная клятва, когда утверждают клятвой то, чего нет; 6) клятвoprеступление, когда не исполняют справедливой и законной клятвы; 7) нарушение обетов, данных Богу; 8) божба, или легкомысленное употребление клятвы в обыкновенных разговорах.

530. В Священном Писании есть особое запрещение божбы в разговорах. Спаситель говорит: Аз же глаголю вам, не клятися всяко (не клянись вовсе.—Ред.). Буди мсе слово ваше, ей, ей, ни, ни: лишше же сею, от неприязни есть (“да, да”, “нет, нет”; а что сверх этого, то — от лукавого.—Ред.) (Мф. 5, 34, 37).

531. Этим не запрещается всякая клятва в делах общественных. Апостол Павел говорит: Человецы большим кленутся, и всякому их прекословию кончина во извещение клятва есть: в неммсе лишше хотя Бог показати наследником обетования, непреложное совета Своего ходатайствова клятвою (Евр. 6, 16—17).

Из этого следует заключить, что если Сам Бог для непреложного уверения употребил клятву, то тем более позволено и нужно нам в важных и необходимых случаях по требованию законной власти употреблять клятву и присягу, с благоговением и с твердым намерением отнюдь не изменять ей.

О четвертой заповеди

532. Седьмой, а не другой день повелевается посвящать Богу потому, что Бог в шесть дней сотворил мир, а в седьмой почил от дел творения (то есть не стал более творить.—Ред.).

533. Суббота в Церкви христианской не празднуется как совершенный (настоящий.—Ред.) праздник. Однако в память о сотворении мира и в продолжение первоначального празднования отличается от прочих дней освобождением от поста.

534. В христианской Церкви четвертая заповедь исполняется следующим образом. Празднуется также через каждые шесть дней седьмой, только не последний из семи дней, или субботний, а первый день каждой седмицы, или воскресный.

535. День воскресный празднуется с самого времени Воскресения Христова.

536. В Священном Писании говорится о праздновании воскресного дня. В книге Деяний апостольских упоминается о собрании учеников, то есть христиан, во едину от суббот, то есть в первый день недели, или в воскресный, для преломления хлеба, то есть для совершения Таинства Причащения (Деян. 20, 7).

108

У апостола и евангелиста Иоанна в Апокалипсисе также упоминается день недельный, или воскресный (Апок. 1, 10).

537. Под наименованием седьмого дня, или субботы, в Ветхозаветной Церкви подразумевались и другие дни, установленные для празднования или для поста, как, например, праздник Пасхи, день очищения; так и в христианской Церкви следует соблюдать, кроме воскресного дня, и другие, во славу Божию и в честь Пресвятой Богородицы и прочих святых установленные праздники и посты (Православное исповедание, ч. 3, вопрос 60; ч. 1, вопрос 88).

538. Важнейшие праздники—это праздники, установленные в память о важнейших событиях, относящихся к спасительному для нас Воплощению Сына Божия и к явлениям Божества; а затем установленные в честь Пресвятой Богородицы как послужившей тайне Воплощения. Таковы суть, по порядку- событий, следующие праздники:

1. День Рождества Пресвятой Богородицы (8/21 сентября).
2. День Ее Введения во храм для посвящения Ее Богу (21 ноября/4 декабря).
3. День Благовещения, то есть ангельского возвещения Пресвятой Деве о Воплощении Сына Божия от Нее (25 марта/7 апреля).
4. День Рождества Христова (25 декабря/7 января).
5. День Крещения Господня и вместе — Богоявления Пресвятой Троицы (6/19 января).
6. День Сретения Господа во храме Симеоном (2/15 февраля).
7. День Преображения Господня (6/19 августа).
8. День Входа Господня в Иерусалим (за семь дней до Пасхи, в воскресенье).
9. Пасха, праздник Воскресения Христова, праздник праздников, предначинание вечного праздника, вечного блаженства.
10. День Вознесения Господня на Пебо (в 40-й день по Пасхе, в четверг).
11. Праздник Пятидесятницы, в память сошествия Святого Духа и вместе—во славу Пресвятой Троицы (в 50-й день по Пасхе, в воскресенье).
12. День Воздвижения Креста Господня, обретенного (найденного.— Ред.) царицей Еленой (14/27 сентября).
13. День Успения Пресвятой Богородицы (15/28 августа).

539. Важнейший пост—Великий пост, или Святая Четыредесятница.

540. Он называется Четыредесятницей, потому что продолжается сорок дней, кроме недели Страдания Христова (то есть Страстной седмицы.— Ред.).

541. Великий пост продолжается сорок дней, ибо Сам Господь Иисус Христос постился сорок дней (см. Мф. 4, 2).

542. Поститься положено в среду и пятницу. В среду— в воспоминание предания Господа нашего Иисуса Христа на Страдание, а в пятницу— в память самого Страдания и смерти Его.

543. Посты: Рождественский, Успенский и святых апостолов — учреждены по следующей причине. Первые два — для того, чтобы предварительным подвигом воздержания почтить следующие за этими постами праздники Рождества Христова и Успения Пресвятой

Богородицы; а последний — также и для подражания апостолам, которые постились, готовя себя для дела проповеди Евангельской (Деян. 13, 3).

544. Праздничные дни должно проводить по заповеди, следующим образом. Во-первых, не следует в эти дни работать, или делать дела мирские и житейские; во-вторых, нужно свято хранить их, то есть совершать в эти дни дела святые и духовные, во славу Божию.

545. Запрещено работать в праздничные дни для того, чтобы беспрепятственно совершать святые и богоугодные дела.

546. В праздничные дни следует: 1) приходиться в церковь для общественного богослужения и научения в слове Божию; 2) также и дома заниматься молитвою и чтением или разговорами душевспасительными; 3) посвящать Богу часть от своего имущества и употреблять это на нужды Церкви и служащих ей и на

благотворение неимущим; посещать больных и заключенных в темницах и делать другие дела любви христианской.

547. По такие дела можно делать и в рабочие дни — и хорошо, кто может это делать. А кому препятствует работа, те по крайней мере праздничные дни должны освящать такими делами. Молиться же непременно следует каждый день утром и вечером, перед обедом и ужином и после них и, по возможности, в начале и по окончании всякого дела.

548. Те, кто в праздники позволяет себе нескромные игры (или развлечения.— Ред.) и зрелища, светские песни, невоздержанность в пище и питии,— такие люди весьма оскорбляют святость праздников. Ибо если невинные и для временной жизни полезные работы не сообразуются с днями святыми, то тем более— дела бесполезные, плотские и порочные.

549. Когда четвертая заповедь говорит о шестидневном делании, то она, без сомнения, осуждает тех, кто в простые дни не занимается делами, соответствующими их званию, но проводит время в праздности и рассеянности.

О пятой заповеди

550. Пятая заповедь предписывает особые обязанности по отношению к родителям, учит почитанию их: 1) почтительно обходиться с ними; 2) повиноваться им; 3) питать и покоить их во время болезни и старости; 4) после их смерти, также как и при жизни, молиться о спасении их душ и верно исполнять их заветы, не противоречащие Закону Божию и гражданскому (см. 2 Мак. 12, 43—44; Иер. 35, 18—19; святого Иоанна Дамаскина. Слово об усопших).

551. Следует так рассуждать о тяжести греха непочтения к родителям. Насколько легко и естественно любить и почитать родителей, которым мы обязаны жизнью, настолько тяжел грех непочтения их. Поэтому в законе Моисеевом за злословие по отношению к отцу или матери полагалась смертная казнь (см. Исх. 21, 16).

552. К заповеди о почитании родителей присоединено обещание благополучия и долголетней жизни. Это сделано для того, чтобы очевидной наградой еще более побудить к исполнению такой заповеди, на которой утверждается порядок, во-первых, семейной, а, во-вторых, и общественной жизни.

553. Это обещание исполняется следующим образом. Примеры древних патриархов или праотцов по-
109

называют, что Бог дает особую силу благословению родителей (см. Быт., гл. 27). Благословение отчее утверждает дома чад (Сир. 3, 9). Бог, по премудрому и праведному Своему Провидению, особенно хранит жизнь и устраивает благополучие тех, кто почитает родителей на земле; и, как совершенную награду за совершенную добродетель, дарует бессмертную и блаженную жизнь в Отечестве Небесном.

554. В заповедях, в которых предписывается любовь к ближним, прежде всего упоминается о родителях, потому что родители, естественно, к нам ближе всех.

555. В пятой заповеди под наименованием родителей следует понимать всех, кто в разном отношении бывает для нас вместо родителей.

556. Вместо родителей для нас являются: 1) государственная власть и Отечество, потому что государство есть великое семейство, в котором мы все—дети нашего Отечества; 2) пастыри и учителя духовные, потому что они учением и Таинствами рождают нас в жизнь духовную и воспитывают в ней; 3) старшие по возрасту; 4) благодетели; 5) начальствующие в разных отношениях.

557. Священное Писание так говорит о почтении к государственной власти. Всякая душа властем предержащим да повинуется. Несть бо власть, аще не от Бога (нет власти не от Бога.— Ред.); сущия же власти от Бога учиненысуть (установлены.— Ред.). Темже (потому.— Ред.) протиелаяся власти, Божию повелению противля-ется (Рим. 13, 1 — 2). Темже потреба (и потому надо.— Ред.) повиноватися не токмо за гнев (не только из страха.— Ред.), но и за совесть (Рим. 13, 5). Бойся Бога, сыне, и царя и ни единому же их противися (Притч. 24, 21). Воздадите убо кесарева кесареви и Божия Богови (Мф. 22, 21). Бога бойтеся, царя чтите (1 Пет. 2, 17).

558. Паша любовь к Отечеству должна простираться до готовности положить за него жизнь свою (см. Ин. 15, 13).

559. Священное Писание о. почтении к пастырям и учителям духовным говорит так: Повинуйтеся наставником вашим и покарйтеся, тии бо бдят (они неусыпно пекутся.— Ред.) о душах ваших, яка слово воздати хотяще (как обязанные дать отчет.— Ред.): да с радостию сие творят, а не воадыхающе: несть Во полезно вам сие (Евр. 13, 17).

560. В Священном Писании есть особое указание почитать старших по возрасту, так же, как и родителей. Апостол Павел пишет к апостолу Тимофею: Старца не укоряй, но умоляй, якоже (как.— Ред.) отца: юноши, якоже братаю, старицы, якоже матери (1 Тим. 5, 1 — 2). Пред лице ч седаго востани (вставай.— Ред.), и почти лице старчо, и да убоишия Господа Бога твоего (Лев. 19, 32).

561. Удостовериться, что благодетелей следует почитать, как родителей, можно на примере Самого Господа Иисуса Христа, Который бе повинуюся Иосифу, несмотря на то, что Иосиф не был Его родителем, а только воспитателем (см. Лк. 2, 51).

562. Есть еще начальствующие, которых следует почитать после родителей, подобно им. Это те, кто вместо родителей печется о нашем воспитании, то есть начальствующие в училищах и наставники; кто охраняет нас от беспорядков и неустройства в обществе, то есть начальники гражданские; те, кто защищает нас от обид силой законов, то есть судьи; те, кому государственная власть вверяет сохранение и защиту общественной безопасности от врагов, то есть начальники военные.

563. В Священном Писании об обязанностях по отношению к начальникам разного рода говорится: Воздадите всем должная: емуже убо урок, урок; а емуже дань, дань (кому подать, подать; кому оброк, оброк.— Ред.); а емуже страх, страх; и емуже честь, честь (Рим. 13, 7).

564. Священное Писание так говорит о подчиненности служителей и рабов * господам: Раби, послушайте господий своих (повинуйтесь господам своим.— Ред.) по плоти, со страхом и трепетом, в простоте сердца вашего, якоже и Христа (как Христу.— Ред.); не пред пчима точною работающе, яко човекоугод-ницы, но якоже раби Христовы, творяще (исполняя.— Ред.) волю Божию от души (Еф. 6, 5 — 6). Раби (слуги.— Ред.), повинуйтесь во всяком строев владыкам, не токмо благим (добрым.— Ред.) и кротким, но и строгивым (суровым.— Ред.) (1 Пет. 2, 18).

565. Священное Писание предписывает обязанности и к детям, соответственно обязанностям в отношении родителей. Отцы, не раздражайте чад своих, но воспитывайте их в наказании (наставлении.— Ред.) и учении Господни. (Еф. 6, 4).

566. Священное Писание о должности (о долге, обязанности.— Ред.) пастырей (по отношению.— Ред.) к духовной пастве говорит так: Пасите еже в вас стадо Божие, посещающе не нуждею, но волею и по Базе (надзирая за ним не принужденно, но охотно и богоугодно.— Ред.): низке неправедными прибытки (не для гнусной корысти.— Ред.), по усердно: ни яко обладающе причту, но образи бывайте стаду (и не господствуя над наследием Божиим, по подавая пример стаду.— Ред.) (1 Пет. 5, 2 — 3).

567. Священное Писание о долмнестии начальствующих и владеющих говорит так: Господие, правду и уравнение рабом подавайте (оказывайте рабам должное и справедливое.— Ред.), ведяще, яко и вы имате Господа на Небесех (Кол. 4, 1).

568. Если случится, что родители или начальники потребуют чего-либо противоречащего вере или Закону Божию, тогда следует сказать им, как сказали апостолы начальникам иудейским: Аще праведно есть (если справедливо.— Ред.) пред Богом вас послушати паче, нежели (более, чем.— Ред.) Бога, судите. И следует претерпеть за веру и Закон Божий всё, что бы ни последовало (см. Деян. 4, 19).

569. Качество или добродетель, которой требует пятая заповедь, называется послушанием.

Раб—обитатель, житель, слуга, невольник, служитель, человек, безусловно покорный чьей-либо воле или находящийся в чьей-либо полной зависимости, лишенный социальных прав. Объем понятия “раб” не исчерпывается данными значениями. Они приводятся в словарях церковнославянского и древнерусского языка и словарных материалах священника Григория Дьяченко, Владимира Ивановича Даля, Измаила Ивановича Срезневского, в Богословской и других энциклопедиях.—Ред.

110

О шестой заповеди

570. Шестой заповедью запрещается убийство, или отнятие (лишение.— Ред.) жизни у ближнего каким-бы то ни было образом.

571. Не всякое отнятие жизни есть законопреступное убийство. Не является незаконным убийством, когда отнимают жизнь по должности, как-то: 1) когда преступника наказывают смертью по правосудию; 2) когда убивают неприятеля на войне за Отечество.

572. О невольном убийстве, когда убивают нечаянно и без намерения, следует думать так. Невольный убийца не может считаться невиновным, если не использовал надлежащих предосторожностей, могущих уберечь

от нечаянности (чтобы избежать даже нечаянного убийства.— Ред.), во всяком случае он имеет нужду в очищении совести, по установлению Церкви.

573. Кроме непосредственного законопреступного убийства каким бы то ни было орудием, к этому же преступлению могут быть отнесены следующие и подобные случаи: 1) когда судья осуждает подсудимого, невиновность которого ему известна; 2) когда кто-либо укрывает или освобождает убийцу и тем самым дает ему возможность для совершения новых убийств; 3) когда кто-либо мог бы избавить ближнего от смерти, но не избавляет, как, например, если богатый допускает бедного умереть от голода; 4) когда кто-либо превышающими силы тяготами (работой.— Ред.) и жестокими наказаниями изнуряет подчиненных и тем ускоряет их смерть; 5) когда кто-либо невоздержанием или другими пороками сокращает собственную жизнь*.

574. Самоубийство есть самое законопреступное из убийств. Ибо если противоречит природе убить другого, подобного нам человека, то еще более противоречит природе убить самого себя. Жизнь наша не принадлежит нам как собственность, но Богу, Который дал ее.

575. О поединках для решения частных распрей (споров, ссор.— Ред.) следует рассуждать таким образом. Поскольку разрешать частные споры есть дело правительства (то есть правительственного учреждения— правосудия.— Ред.), но вместо этого участник поединка своевольно решается на такое дело, в котором предстоит явная смерть и ему, и сопернику, то в поединке заключаются три ужасных преступления: мятеж против правительства (правосудия), убийство и самоубийство**.

576. Кроме телесного убийства, есть убийство духовное. Род духовного убийства есть соблазн, когда кто-либо совращает ближнего в неверие или вовлекает в беззакония и тем самым подвергает душу его смерти духовной. Спаситель говорит: Иже аще (а кто.— Ред.) соблазнит единаго малых сих, верующих в Мя, уне есть ему, да обесится жернов осельский на выи его (тому лучше было бы, если бы повесили ему мельничный жернов на шею.— Ред.) и потонет в пучине морстей (Мф. 18, 6).

577. Еще есть тонкие виды убийства. К этому греху в некоторой степени относятся все дела и слова, направленные против любви и несправедливо нарушающие спокойствие и безопасность ближнего, и, наконец, внутренняя ненависть против него, хотя бы она и не обнаруживалась. Всяк, ненавидяй брата своего, человекоубийца есть (1 Ин. 3, 15).

578. Когда запрещается наносить вред жизни ближнего, то тем самым повелевается, насколько возможно, беречь жизнь и благосостояние ближнего.

579. В этой связи мы должны делать следующее: 1) помогать бедным; 2) служить больным; 3) утешать печальных; 4) облегчать положение несчастных; 5) со всеми обходиться кротко, с любовью и назидательно; 6) примириться с гневающимися; 7) прощать обиды и делать добрые дела врагам.

О седьмой заповеди

580. Седьмой заповедью запрещается любодеяние.

581. Следующие виды грехов запрещаются под наименованием любодеяния. Апостол Павел советует и не говорить христианам об этих мерзостях (см. Еф. 5, 3). Только по необходимости, для предохранения от этих грехов, нужно наименовать некоторые из них: 1) блуд, или беспорядочная плотская любовь между людьми, не находящимися в супружестве; 2) прелюбодейство, когда находящиеся в супружестве незаконно обращают супружескую любовь к посторонним; 3) кровосмешение, когда союзом, подобным супружескому соединяются близкие родственники.

582. Спаситель так учит судить о любодействе: Всяк иже воззрит на жену, ко емсе вожделети ея (всякий, кто смотрит на женщину с вожделением.— Ред.), уже любодействова с нею в сердце своем (Мф. 5, 28).

583. Чтобы не впасть в это тонкое, внутреннее прелюбодейство, следует избегать всего, что может возбудить в сердце нечистые чувствования, как-то: сладострастных песен, плясок, сквернословия, нескромных игр и шуток, нескромных зрелищ, чтения книг, в которых описывается нечистая любовь, пьянства. Следует стараться, по Евангелию, и не смотреть на то, что соблазняет. Аще око твое десное соблазняет тя, изми е, и верзи от себе (если правый глаз твой соблазняет тебя, вырви его и брось от себя.— Ред.): уне бо ти есть (ибо лучше для тебя.— Ред.), да погибнет един от уд (членов.— Ред.) твоих, а не все тело твое ввержено будет в геенну огненную (Мф. 5, 29).

584. Вырвать соблазняющий глаз—это значит, что надо вырвать его не рукой, а волей. Кто твердо решился и не смотреть на то, что соблазняет, тот уже вырвал у себя соблазняющий глаз.

585. Когда запрещается грех любодейства, то через это предписываются следующие добродетели: супру-

В катихизисе митрополита Филарета не сказано о наркомании. Святая Церковь осуждает наркоманию как порок, искажающий образ Божий в человеке, сокращающий жизнь и приводящий человека к гибели.— Ред. В катихизисе митрополита Филарета не говорится о таком виде убийства, как аборт, или искусственное прерывание беременности. Во времена митрополита Филарета аборты не были столь катастрофически распространены, что, к величайшему прискорбию, имеет место в наши дни. Святая Церковь осуждает аборты как намеренное уничтожение новой жизни, то есть как убийство.—Ред.

111

жеская любовь и верность, а для тех, кто может вместить, совершенная чистота и целомудрие.

586. Священное Писание так говорит о должностях (обязанностях.—Ред.) мужа и жены: Мужие, любите своя жены, якоже и Христос возлюбил Церковь, и Себе предаде за ню (за нее.— Ред.) (Еф. 5, 25). Жены, своим мумсем повинуйтеся, якоже Господу: зане муж (потому что.— Ред.) глава есть мсены, якоже и Христос глава Церкве, и Той есть Спаситель тела (Еф. 5, 22—23).

587. Для того, чтобы избегать блуда и жить целомудренно, Священное Писание повелевает тела наши хранить в чистоте, потому что они суть члены Христовы и храмы Святого Духа, что, напротив того, блудник грешит противу собственного тела, то есть растлевает оное, заражает болезнями и повреждает даже душевные способности, как-то: воображение и память (см. 1 Кор. 6, 15, 18—19).

О восьмой заповеди

588. Восьмой заповедью вообще запрещается кража, или присвоение каким-либо образом того, что принадлежит другим.

589. Есть особые грехи, запрещаемые этой заповедью. Главнейшие суть: 1) грабительство, или отнятие чужой вещи явно, насилем; 2) воровство, или похищение чужой вещи тайно; 3) обман, или присвоение чего-либо чужого хитростью, когда, например, отдают ложную (фальшивую.— Ред.) монету вместо истинной, плохой товар вместо хррошего, посредством ложного веса или меры недодают проданного, скрывают свое состояние, чтобы не платить долгов, не исполняют обещанного по условиям или по завещаниям; когда скрывают виновного в краже и через это лишают удовлетворения обиженного; 4) святотатство, или присвоение того, что посвящено Богу и что принадлежит Церкви; 5) духовное святотатство, когда одни передают, а другие восхищают (то есть принимают нечестно.— Ред.) священные должности не по достоинству, но из-за корысти; 6) мздоимство (взятничество.— Ред.), когда берут мзду (вознаграждение.— Ред.) с подчиненных или подсудимых и по соображениям корысти возвышают недостойных, оправдывают виновных, притесняют невинных; 7) тунеядство, когда получают жалованье за должность или плату за дело, но должности и дела не исполняют, и, таким образом, крадут и жалованье, или плату, и пользу, которую могли бы трудом принести обществу или тому, для кого следовало работать; также, когда имеющие силы приобретать пропитание трудом, вместо этого живут милостыней; 8) лихоимство (вымогательство, или также взяточничество.— Ред.), когда под видом некоторого права, но на самом деле с нарушением справедливости и человеколюбия, обращают в свою пользу чужую собственность или чужой труд, или даже самые бедствия ближних; например, когда заимодавцы (то есть те, кто дают займы.— Ред.) обременяют должников ростом (займа), когда владельцы изнуряют зависящих от них излишними налогами или работой, если во время голода продают хлеб по слишком высокой цене.

590. Когда запрещаются эти грехи, то через это предписываются следующие добродетели: 1) бескорыстие; 2) верность; 3) правосудие; 4) милосердие к бедным.

591. Немилосердный к бедным также грешит против восьмой заповеди, если у него есть, чем помогать им. Ибо всё, что мы имеем, принадлежит собственно Богу, и избыток дается нам по провидению Божию для помощи бедным; а потому, если не уделяем им от нашего избытка, то через это похищаем или скрываем собственность их и дар Божий.

592. Есть еще высшая добродетель, противоположная грехам против восьмой заповеди. Такая добродетель, предлагаемая Евангелием не как обязанность для всех, но как совет ревнующим о подвигах благочестия, есть совершенное нестяжание, или отречение (отказ.— Ред.) от всякой собственности. Аще хочещи совершен быти, иди, продамсь имение твое и даждь нищим, и имети имаша (и будещь иметь.— Ред.) сокровище на Небеси (Мф. 19, 21).

О девятой заповеди

593. Девятой заповедью запрещается лозное свидетельство на ближнего, а также и всякая ложь.

594. Запрещается под наименованием ложного свидетельства: 1) ложное свидетельство судебное, когда на кого-либо в суде доносят или жалуются, или о ком-либо свидетельствуют ложно; 2) ложное свидетельство, кроме суда, когда на кого-либо клеветают заочно, или кого-то в лицо порицают несправедливо.

595. Непозволительно укорять других, когда в них есть пороки. Евангелие не позволяет судить и о действительных пороках или недостатках ближних, если мы особой обязанностью не призваны к тому, чтобы обличить их, исправляя таковых примером кротости: Не судите, да не судими будете (Мф. 7, 1).

596. Непозволительна и такая ложь, при которой нет намерения вредить ближнему. Потому что она не согласна с любовью и уважением к ближнему и недостойна человека, и особенно христианина, как созданного для истины и любви. Темже отложше лжу (отвергнув ложь.— Ред.), глаголите истину кийждо ко искреннему (каждый ближнему.— Ред.) своему: зане есмы (потому что мы.— Ред.) друг другу удове (члены.—Рей.) (Еф. 4, 25).

597. Чтобы избегать грехов против девятой заповеди следует обуздывать язык. Хотяй бо живот любити и видети дни благи (кто любит жизнь и хочет видеть добрые дни.— Ред.), да удержит язык свой от зла, и устне свои, еже не глаголати лъсти (от лукавых речей.— Ред.) (1 Пет. 3, 10). Аще кто мнитя верен быти в вас (если кто из вас думает, что он благочестив.— Ред.) и не обуздывает языка своего, но лъстит (но обольщает.— Ред.) сердце свое, сего суетна есть вера (у того пустое благочестие.— Ред.) (Иак. 1, 26).

О десятой заповеди

598. Десятой заповедью запрещаются—желания, противоречащие любви к ближнему, и, что неразрывно связано с желаниями, помышления, противоречащие этой любви.

599. Запрещаются не только злые дела, но и недобрые желания и помышления. Во-первых, потому
112

что, когда в душе есть недобрые желания и помышления, то душа уже становится нечистой перед Богом и недостойна Его, как говорит Соломон: Мерзость Господеви (перед Богом.— Ред.) по мысл. неправедный (Притч. 15, 26). И поэтому нужно очищать себя и от этих внутренних нечистот, как учит апостол: Очистил себе от всякия скверны плоти и духа, творяще (совершая.— Ред.) святяню в страсе Божий (2 Кор. 7, 1). Во-вторых, потому, что для предупреждения греховных дел нужно подавлять греховные желания и помышления, от которых, как из семян, рождаются дела греховные, как сказано: От сердца бо исходят помышления злая, убийства, прелюбодеяния, любодеяния, татьбы (кражи.— Ред.), лжесвидетельства, хулы (Мф. 15, 19). Кийждо (каждый.— Ред.) искушается, от своа похоти влеком и прельщам (увлекаясь и обольщаясь собственной похотью.— Ред.). Таже похоть заченши (зачав.— Ред.) раждает грех: грех же содеян (сделанный.— Ред.) раждает смерть (Иак. 1, 14—15).

600. Когда запрещается желать чего бы то ни было, что есть у ближнего, то через это запрещается страсть — зависть.

601. Словами: Не пожелай жены искренняго твоего — запрещаются мысли и желания сладострастные, или внутреннее прелюбодеяние. * |

602. Словами: Не позоелай дому блимсняго твоего, ни села его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякого скота его, ни всего, елика суть ближняго твоего — запрещаются мысли и желания корыстолобивые и властолобивые.

603. Соответственно этим запрещением десятая заповедь налагает на нас следующие обязанности: 1) хранить чистоту сердца; 2) быть довольным своим жребием.

604. Для очищения сердца особенно необходимо частое и усердное призывание имени Господа нашего Иисуса Христа. ;

Заключение

Как использовать учение о вере и благочестии

605. Чтобы правильно пользоваться учением о вере и благочестии, надо исполнять на самом деле то, что мы познали, под страхом тяжкого осуждения за неисполнение. Аще сия весте, блажени есте, аще творите я (если это знаете, блаженны вы, когда исполняете.— Ред.) (Ин. 13, 17). Той мсе раб, ведевый (знавший.— Ред.) волю господина своего и не уготовав, ни сотворив (и не был готов, и не сделал.— Ред.) по воле его, биен будет много (Лк. 12, 47).

606. Когда видим в себе грех, то следует не только немедленно принести покаяние и твердо решиться избегать греха впредь, но и стараться по возможности загладить сделанный им соблазн или вред противопо-

ложными ему добрыми делами. Так поступил Закхей мьгарь, когда сказал Господу: Се, пол имения моего\ Господи, дам нищим, и аще кого чим обидех (если кого) чем обидел.— Ред.), возвращу четверицею (вчетве-j ро.—Ред.) (Лк. 19, 8). | 607. Следующая предосторожность необходима в том случае, когда нам кажется, что мы исполнили какую-либо заповедь. Нужно настраивать свое сердце (здесь: свои чувства и мысли.— Ред.) согласно словам Господа нашего Иисуса Христа: Егда сотворите (ког-і да исполните.— Ред.) вся повеленная вам, глаголите! яко раби неключими есмы: яко еже должни бехом^ сотворити, сотворихом (мы рабы ничего не стоящие^ потому что сделали то, что должны были сделать.—| Ред.) (Лк. 17, 10).

Названия книг Священного Писания Ветхого Завета (знаком * отмечены книги неканонические).

Пятикнижие Моисея: Быт.—Бытие, Исх.—Исход, Лев.—Левит, Чис.—Числа, Втор.—Второзаконие.

Нав.—книга Иисуса Навина, Суд.—книга Судей израилевых, Руфь—книга Руфи, 1 Цар.—Первая книга Царств, 2 Цар.—Вторая книга Царств, 3 Цар.—Третья книга Царств, 4 Цар.—Четвертая книга Царств, 1 Пар.—Первая книга Паралипоменон, 2 Пар.—Вторая книга Паралипоменон, 1 Езд.—Первая книга Ездры, Неем.—книга Неемии, 2 Езд.*—Вторая книга Ездры, Тов.*—книга Товита, Иудифь*—книга Иудифи, Есф.—книга Есфири, Иов—книга Иова, Пс.—Псалтирь, Притч.—Притчи Соломона, Еккл.—книга Екклесиаста, или Проповедника, Песн.—Песнь песней Соломона, Прем.*—книга Премудрости Соломона, Сир.*—книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова, Ис.—книга пророка Исайи, Иер.—книга пророка Иеремии, Плач —Плач Иеремии, Поел. Иер.*—Послание Иеремии, Вар.*—книга пророка Варуха, Иез.—книга пророка Иезекииля, Дан.—книга пророка Даниила, Ос.—книга пророка Осии, Иоил.—книга пророка Иоиля, Ам.—книга пророка Амоса, Авд.—книга пророка Авдия, Иона —книга пророка Ионы, Мих.—книга пророка Михея, Наум —книга пророка Наума, Авв.—книга пророка Аввакума, Соф.—книга пророка Софонии, Агт.—книга пророка Агтея, Зах.—книга пророка Захарии, Мал.—книга пророка Малахии, 1 Мак.*—Первая книга Маккавейская, 2 Мак.*—Вторая книга Мак-кавейская, 3 Мак.*—Третья книга Маккавейская, 3 Езд.*—Третья книга Ездры.

Сокращения названий книг Священного Писания Нового Завета см. с. 3. Апок.—Апокалипсис (с греч. яз.—Откровение).

Сдано в набор 15.09.89. Подписано к печати 21.08.90. Заказ 653. Ордена Трудового Красного Знамени Тверской полиграфический комбинат Государственного комитета СССР по печати. 170024, г. Тверь, пр. Ленина, 5.